

المختار من هدى النبوة فى الزكاة والصيام

الأستاذ الدكتور

حامد أحمد حماد

أستاذ الحديث وعلومه

جامعة الأزهر - الاسكندرية

الأستاذ الدكتور

عبد الله عبد العليم أبو العيون

أستاذ ورئيس قسم الحديث وعلومه

جامعة الأزهر - الاسكندرية

١٤٢٧هـ - ٢٠٠٧م

مكتبة بسملة

الاسكندرية ت : ٣٢٣٣٤٤٤



المختار من هدى النبوة فى الزكاة والصيام

الأستاذ الدكتور

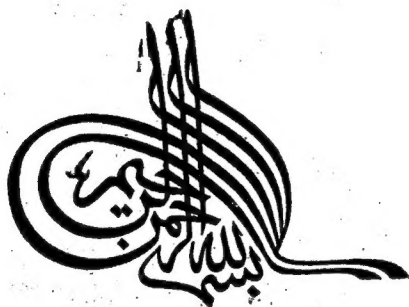
حامد أحمد حماد

استاذ الحديث وعلومه بجامعة الأزهر

الأستاذ الدكتور

عبد الله عبد العليم أبو العيون

استاذ ورئيس قسم الحديث بجامعة الأزهر



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله وبالله بسم الله خير الأسماء بسم الله رب الأرض والسماء ، والحمد لله رب العالمين الكريم العزيز ذي الفضل الكبير ويتوفيقه . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير .
اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه
وعليتنا وسلم وبارك آمين يا رب العالمين .

ويعد .

فإن الله تعالى أمرنا بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وجعل طاعته طاعته
قال تعالى ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ (١) وجعل محبته محبة فقال ﴿ قل
إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبيكم الله ويرحمكم ﴾ (٢) كما وجه الله تعالى عبادهم
وأرشدهم إلى أن من أراد رضا الله والفوز بالسعادة في الدنيا والآخرة فليقبل الاقتداء
برسوله صلى الله عليه وسلم قال تعالى ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
من كان يرد الله واليوم الآخر ﴾ (٣) . إننا للأسوة وهي الاقتداء بالرسول صلى الله
عليه وسلم هي الطريق إلى الفلاح في الدنيا وعند لقاء الله الكريم العزيز .

هذا فضلا عن أن أقواله وأفعاله وتقريراته صلى الله عليه وسلم منها ما هو
واجب الاتباع ومنها ما هو مطلوب على جهة الاستئذان فيها على التأكيد أو الاستحباب
، فكل ما صح صدوره عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ينبغي للعالم أن يتمتع به في
أقواله وأعماله ، علما بأن السنة الشريفة تالية القرآن الكريم في التشريع ، وعند

(١) سورة النساء : ٨٠ .

(٢) سورة آل عمران : ٣١ .

(٣) سورة الأحزاب : ٢١ .

الاستقراء والتتبع لما صدر عنه صلى الله عليه وسلم نجد أنه يتصف بالشمول لكل سلوكيات المسلم الفردية والجماعية إما إجمالاً أو تفصيلاً .

ومن هذا المنطلق أتوجه بعمون الله تعالى وحسن توفيقه إلى تناول بعض التوجيهات النبوية التي أرشد إليها لحسن أداء المطلوب الرباني من أصول البناء الإسلامي ، واجباً من الله تعالى أن يجمع شمل نيتي في حسن التوجه به إليه ، لأنه تعالى حسيب على الكاتب والمكتوب ، وأن ينفع به القارئ " فمن دل على خير فله مثل أجر فاعله " كما قال صلى الله عليه وسلم .^(١)

هذا : وقد احتوى الكتاب على طائفة من هدى النبوة في الصدقات ، التي ينبغي أن يواسى الأغنياء بها الفقراء ، حقاً شرعه الله تعالى لهم دون من أرادى ؛ ورحمة من الله عز وجل لأصحاب الأموال تخليفاً لهم عند الحساب ، وإنقاذاً لهم من شدة العناء عند اللقاء ، وسبيلاً لرخاسة الله تعالى ، وطاعة لنبية صلى الله عليه وسلم فيما أرسل به ، فطوبى لمن وفقه الله جل وعلا لهذه الطاعة . أسأل الله تعالى بخيره من خيره الذي لا يعطيه غيره ، جل ثناؤه ولا إله غيره ، داعياً إياه عز وجل العلو عما وقع في هذا العمل من تقصير أو هفوات ، وأن ينفع به ، إنه هو العلي القدير البير الرحيم .

والحمد لله الكريم العزيز ذي الفضل الكبير وبترقيقه .

حكاية

عبد الله عبد المليم أبو العيون

(١) أخرجه مسلم / كتاب الإمارة / باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله ... / ج ٢ من ١٥٠٦ .

الفصل الأول

التعريف بالزكاة

الفصل الأول

التعريف بالزكاة

التعريف بالزكاة :

الزكاة في اللغة البركة والنماء والطهارة والصلاح .^(١)

وجاء في لسان العرب : وأصل الزكاة في اللغة الطهارة والنماء والبركة والمداخ
وكله قد استعمل في القرآن والحديث ، ووزنها فَعْلَةٌ كَمَا الصَّلَاةُ ، فلما تحركت الواو
وانفتح ما قبلها انتقلت ألفاً ، وهي من الأسماء المشتركة بين المَخْرُج والاعْل ، فيطلق
على العين وهي الطائفة من المال المُزَكَّى بها ، وعلى المعنى وهي التزكية ... فالزكاة
طهارة للأموال ، وزكاة الفطر طهارة للأبدان .^(٢)

وقال ابن قتيبة : الزكاة من الزكاه والنماء والزيادة وسميت بذلك لأنها تشر
المال وتنميها يقال زكا الزرع يزكو زكاه إذا كثر ريعه ، وزكت النفقة إذا بورك
فيها .^(٣)

وبما سبق يلاحظ أن لفظ الزكاة يدور حول النماء والبركة والصلاح والطهارة
والمداخ ، وكل شيء ازداد فقد زكا وأصلها من زيادة الخير .

وهي في الشرع : إخراج جزء من المال على وجه مخصوص إذا بلغ النصاب
وحال عليه الحول .

والى المعنى لابن قدامة : هي في الشريعة حق يجب في المال ، فممتد إطلاق
لقطها في موارد الشريعة يتصرف إلى ذلك .^(٤)

(١) المعجم الوجيز ص ٢٦٠ ط وزارة المعارف .

(٢) لسان العرب لابن منظور ج ٢ ص ٣٦ يتصرف .

(٣) المعنى لابن قدامة ج ٢ ص ٧٢ يتصرف .

(٤) المعنى ج ٢ ص ٧٢ ، راجع أيضاً " حاشية النسوي على الشرح الكبير " ج ١ ص ٤٢٠ .

وفي الحاشية : تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا
مولاة مع قطع المنفعة من الملك من كل وجه لله تعالى . (١)

ويلاحظ في هذه التحريكات أن في بعضها زيادة على بعض وكلها مرادة
ومطلوبة شرعا ، نرحم جواز دفع الزكاة لأحد من بني هاشم قوم النبي صلى الله
عليه وسلم لأنها تظهر صاحبها من الذنوب والبخل والمال باتفاق بعضه وإذا كان
المنطوق مستلزماً فصرح على آل البيت . ويمكن أن يعتبر ذلك تفصيلاً في تعريف دون
غيره ، وأعرضت في السنة الثانية من الهجرة .

وسمي هذا المقدار من المال زكاة :

(١) لأنها تكون سبباً في جلب رضا الله تعالى مالك الملك الذي قال في كتابه
العزیز ﴿ قل اللهم مالك الملك تولى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترعز من
تشاء وتقل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴾ . (٢)

وقال ﴿ أفرايتم ما تحرثون * أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون * لو نشاء
لجعلناه حطاباً فنتكلم فتكفون ﴾ . (٣)

وبذلك الرضا يصرف الله تعالى السوء والآفات عن المذكى فيكون ذلك زيادة
في المال من حيث المعنى وتكون بالبركة في التجارة والزراعة والتعم فينمو ويزيد المال
وكلاهما مرتبط بالآخر . قال تعالى ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير
الرازقين ﴾ . (٤)

وقال تعالى ﴿ يمحى الله الريا ويربي الصالحات ﴾ . (٥)

(١) حاشية ابن عابدين ج ٢ ص ٢٥٦ بتصريف .

(٢) سورة آل عمران : ٣٦ .

(٣) سورة الواقعة الآيات : ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ .

(٤) سورة سبا : ٢٩ .

(٥) سورة البقرة : ٢٣٦ .

ويسمى أيضا بالزكاة : لأنها تظهر من يديها من الذنوب ومن صفها البخل ،
وتزداد بها حسناته ، ويذكر بها عند الله تعالى ، وتسمى أيضا صدقة لأنها لئلا على
صديق صاحبها .

حكمها :

الزكاة هي زكّن من أركان الإسلام وقد ثبت وجوبها بكتاب الله تعالى وسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة .

أما الكتاب فقول الله تعالى ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ ^(١) .

وأما السنة النبوية فمنها : ما أخرجه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال : إنك تأتي قوما أهل
كتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فإن هم أطاعوك
لذلك فاعلمهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة ، فإن هم
أطاعوا لذلك ، فاعلمهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أعتنائهم فتد على
فقرائهم ، فإن هم أطاعوا لذلك فأياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فإنه ليس
بينها وبين الله حجاب ^(٢) .

وأما الإجماع : فقد أجمعت الأمة سلفاً وخلفاً على وجوب أدائها على من ملك
النصاب وحال عليه الحال ، واتفق الصحابة على قتال مانعيها مستدلين بقول النبي
صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس » ^(٣) فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق
بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى

(١) سورة البقرة : ٤٣ .

(٢) أخرجه البخاري في مصابيح السنة / الزكاة / باب / ج ٢ من ٥ .

وأخرجه البخاري / الزكاة / باب أخذ الصدقة من الأغنياء / ج ٣ من ٢٥٧ .

وأخرجه مسلم / الإيمان / باب الدعاء إلى الشهادتين ... / ج ١ من ٥٠ .

(٣) أخرجه البخاري / الإيمان / باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة / ج ١ من ٨٢ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها ، قال عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق .

قال ابن قدامة : فمن أنكر وجوبها جهلاً به ، وكان ممن يجهل ذلك إما لحدائق عهده بالإسلام ، أو لأنه نشأ ببيانية نافية عن الأصهار - عرف وجوبها ولا يحكم بغيره ، لأنه معلوم ، وإن كان مسلماً ناشئاً ببيان الإسلام بين أهل العلم فهو مرتد ، تجرى عليه أحكام المرتدين ، ويستتاب ثلاثاً ، فإن تاب ولا قتل ، لأن أدلة وجوب الزكاة ظاهرة في الكتاب والسنة وإجماع الأمة ، فلا تكاد تغفل على أحد ممن هذه حاله ، فإذا جحدنا ، فلا يكون إلا لتكذيبه الكتاب والسنة وبقائه بها .

وقال : وإن منعها معتقداً وجوبها وقرر الإمام على أخذها منه أخذها وعززه ، وام يأخذ زياناً عليها في قول أكثر أهل العلم منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأصحابهم .

فما إن كان مانع الزكاة خارجاً عن قبضة الإمام قاتله لأن الصحابة رضي الله عنهم قاتلوا مانعها .^(١)

شروط الزكاة :

وقد اشترط الفقهاء لوجوب الزكاة شروطاً تذكرها على جهة الإجمال وهي :

" الإسلام - البلوغ والعقل - الصوبة - الملك التام للنصاب - خلو المال عن الدين " .

شروط الأداء :

اشترط الفقهاء لوجوب أدائها حولان الحول القمري على النصاب الأصلي بحيث يوجد في طرفي الحول ولو نقص في وسطه .

(١) راجع (المغنى) ج ٦ ص ٥٧٢ .

شروط صحة الأداء :

واشترط الفقهاء أيضا لصحة الأداء ثنية مقارنة للأداء ولو حكما لونية
مصاحبة ومقارنة لعزل المقدار الواجب - أو التصديق بجميع المال ولو من غير ثنية
الزكاة (١).

حكمة الزكاة :

تعد الزكاة من أهم مظاهر التكافل بين جماعة الأمة الإسلامية وتوابعهم
وتراحيمهم وتعاطفهم ، وتقارب القلوب ، وراحة الصدور بين الفقراء والأغنياء ، فتتزعج
الكرامية والحقود والبغضاء والصعد من قلوب الفقراء ، وتستقر المحبة والامتزاز ،
والأمن والأمان ، في الصدور .

والزكاة كما ورد في كتاب الله العزيز طهارة للمال الزكي كما سبق ، وطهارة
لصاحبها من البخل والشح ، ومن دلائل صدق صاحبها ، قال تعالى ﴿ خذ من
أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ، وحصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾ (٢) .

ونقل النووي عن صاحب التحرير في قوله " والصدقة برهان " : معناه يفزع
إليها كما يفزع إلى البراهين كإن العيد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت
صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به ، وقال ويجوز أن يوسم
المتصدق بسمياع يعرف بها فيكون برهانا له على حاله ، ولا يسأل عن مصرف ماله .

ونقل عن غير صاحب التحرير معناه : الصدقة حجة على إيمان فاعطها فإن
المتالف يمتنع منها لكونه لا يعتقدها فمن تصدق استدل بصدقته على صدق إيمانه
والله أعلم . (٣)

(١) راجع أحكام العبادات ص ٢٢٢ وما بعدها بتصرف .

(٢) التوبة : ١٠٣ .

(٣) شرح النووي على مسلم ج ٢ ص ١٠١ بتصرف يسير .

الفصل الثاني

قواعد الإسلام وأصوله

الفصل الثاني

قواعد الإسلام وأصوله

١ - أخرج البخاري بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بني الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج وصوم رمضان .^(١)



التعريف بالراوي :

هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، كان إسلامه بمكة مع إسلام أبيه عمر بن الخطاب ، ولم يكن بلغ يمينه ، وهاجر مع أبيه إلى المدينة ، وكان يكنى أبا عبد الرحمن ، وكان لعبد الله بن عمر - كما يقول ابن سعد - من الولد اثنا عشر وأربع بنات .^(٢)

عرض على النبي صلى الله عليه وسلم في غزوتي بدر وأحد فرداً ، وقبلة في غزوة الخندق وهو ابن خمس عشرة ، وقيل ابن ست عشرة سنة .

وهذا يدل على إقامته وشجاعته ولا غرابة عليه في ذلك فهو من أوائل المؤمنين وابن عمر بن الخطاب النازق الذي لقبه النبي صلى الله عليه وسلم بلقب حفص لكمال شجاعته وقوته ، وكان عبد الله أشبه والد عمر به . وهو أملك شباب قريش لنفسه من الدنيا ، شهيد الطور إذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً

(١) أخرجه البخاري / الإيمان / باب دعاكم إيمانكم / ج ١ ص ٥٥ . وأخرجه مسلم / الإيمان / باب أركان دعائمه المظلم / ج ١ ص ١٧٦ .
(٢) الطبقات ج ٤ ص ١٤٢ .

لا يزيد فيه ولا ينقص ، وكان يقول : " إني لقيت لصحابي على أمر ، وإنني أخاف إن خالفتهم خشية ألا الحق بهم " .

روى ابن سعد بسنده عن عائشة قالت : " ما كان أحد يتبع آثار النبي صلى الله عليه وسلم في منزله كما كان يتبعه ابن عمر " . وقد وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاح فقد روى ابن سعد بسنده عن ابن عمر قال : رأيت على مهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بيدي قطعة إسفريق ، وكنتي لا أريد مكانا من الجنة إلا طارت بي إليه ، قال ورأيت كل اثنين أتياي أراهما أن يذهبا بي إلى النار ، فلتقاها ملك فقال : لا تُرْعُ فخلعي عني ، قال : فقصت حادثة على النبي صلى الله عليه وسلم رؤياي فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل ، قال : فكان عبد الله يصلي من الليل فيكثر ، وكان من صفاته رضى الله عنه الكرم والجلود ، روى ابن سعد بسنده عن نافع - مولى ابن عمر - قال : أتى ابن عمر ببضعة وعشرين ألفا فما قام من مجلسه حتى أعطاهم وزاد عليها ، قال : لم يزل يعطى حتى انفذ ما كان عنده فجاء بعض من كان يعطيه ، فاستقرض من بعض من كان أعطاه فأسطاه " (١) .

وكان لا يملأ بطنه من طعام فعن أنس بن سيرين قال : أتى رجل ابن عمر بصرة فقال : ما هذه ؟ قال : فذا شيء إذا أكلت طعامك فكذلك أكلت من هذا شيئا فهُضمه عنك ، قال : فقال ابن عمر : ما ملأت بطني من طعام منذ أربعة أشهر " (٢) . وقد جائب رضى الله عنه الفتى الذي وقعت في عصره فلم يشارك في شيء منها تروها من الفوضى في دماء المسلمين ، ومن خصاله رضى الله عنه أنه كان يحب أن يستقبل كل شيء منه القيلة إذا صلى حتى كان يستقبل بإيهامه القيلة ، وكان يقول :

" خلوا بحظكم من العزلة " (٣) .

(١) الطبقات ج٤ ص ١٤٨ .

(٢) الطبقات ج٤ ص ٤٩ - ١٥٠ .

(٣) الطبقات ج٤ ص ١٦١ .

ولا يتحرج رضى الله عنه أن يقول في مسألة لا علم لنا بها ، فمن نافع أن
رجلا سأل ابن عمر عن مسألة فطاطا ابن عمر رأسه ولم يجبه حتى ظن الناس أنه
لم يسمع مسأله ، قال : فقال له : يرحمك الله أما سمعت مسألتى ؟ قال : قال : بلى
ولكنكم كائنكم ترون أن الله ليس بمسألنا عما تسألونا عنه ، اتركنا يرحمك الله حتى
نتقهم في مسائلك ، فإن كان لها جواب عشنا ، وإلا أطمناك أنه لا علم لنا به .^(١)

كان رضى الله عنه من رواة الأحاديث النبوية ، وصاحب فتوى ، وكان من
هبة الصحابة وزهادهم وكان رضى الله عنه يقول : " يا ابن آدم صاحب الدنيا
بيدك وفارقها بقلبك وسمتك " ، وكان يقول : لا يكون الرجل من أهل العلم حتى لا
يخسد من قوله ، ولا يحقر من تحته ، ولا يبتلى بالعلم ثمتا .^(٢) توفي رضى الله عنه
بمكة سنة ٧٤هـ وقيل سنة ٧٣هـ ، وهو ابن أربع وثمانين سنة .

(١) راجع الطبقات الكبرى لابن سعد ج٤ ص ١٤٢/١٨٨ .

(٢) طبقات الشمراني يتصرف ط ص ٢١ ويراجع أيضا في ترجمته الإصابة لابن حجر ج٢ ص

٢٤٧ / أسد الغاية ج٢ ص ٢٢٧ / حلية الأرباب ج١ ص ٢٩٢ / الجرح والتعديل ج٤ ص

١٠٧ / سير أعلام النبلاء ج٢ ص ٢٠٢ .

المباحث اللغوية :

(بنى الإسلام) أى أقيم ، يقال فى اللغة بنى الشيء بناءً وثباتاً : أقام جداره ونحوه ، وبنى بزوجه ، وعليها دخل بها ^(١) ، فالبناء يكون حسياً كالأول ومعنوياً وهو الوارد فى الحديث ، والإسلام فى اللغة الإتيان والطاعة والاستسلام ويطلق فى الشرع على دين رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ^(٢) . و(بنى) فعل ماضٍ مبنى للمجهول و(الإسلام) نائب فاعل . وفى قوله (بنى الإسلام) تشبيه معقول وهو الإسلام بمحسوس وهو البناء ووجه الشبه بينهما أن البناء الحسى إذا لم تقام جميع أركانه أو انهدم بعضه لا يكون تاماً فكذلك البناء المعنوى ، وهذا على جهة الاستعارة المكنية حيث حذف المشبه به ورمز إليه بشيء من لوازمه وهو البناء ، ويمكن أن يكون على جهة الاستعارة التمثيلية وهو تشبيه هيئة بهيئة فشبّه هيئة الإسلام وأركانه الخمسة بهيئة خيمة أقيمت على خمسة أعمدة .

ويمكن أن يكون على جهة الاستعارة التبعية من (بنى) فيكون شبه قوة الإسلام واستقامته على هذه الأركان بالبناء ثم استمار البناء للاستقامة ، واشتق منه (بنى) بمعنى استقام على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية ^(٣) .

(على خمس) وعند الإمام مسلم (على خمسة) وكلاهما صحيح وتوجيه ذلك أن المراد بـ (خمس) خمس خصال أو دعائم أو قواعد ، والمراد بـ (خمسة) أركان أو أشياء أو نحو ذلك وحتى تخرج من شبهة بناء الشيء على نفسه فتكون (على) بمعنى (الياء) أو (من) . و(شهادة) بالجر بدل من خمس أو عطف بيان ، ويجوز

(١) المعجم الوجيز ص ٦٤ يتصرف .

(٢) سورة المائدة : ٣ .

(٣) راجع فتح الممتع ج ١ ص ٨٠ / الفتح الربانى ج ٧ ص ٢٤٦/٢٤٧ .

أن يكون بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى أحدهما ، أو مبتدأ خبره محذوف أى منها ،
ويجوز فيه النصب مفعولا لأغنى ، ورجح الكازرونى الأول (١).

(أن لا إله إلا الله) أن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن و(جملة لا إله
إلا الله) فى محل رفع خبرها وشهادة مضاف وأن وما دخلت عليه فى قول مصدر
مضاف إليه مجرور بالاضافة ، (وأن محمدا رسول الله) الواو عاطفة ، وأن وما
دخلت عليه فى قول مصدر محذوف على " أن لا إله إلا الله " تدخل معه فى حكم
الجر بإضافة لفظ شهادة إليها .

و(إقام الصلاة) أى أدائها بركانها وشروطها ، والصلاة فى اللغة الدعاء
وفى الشرع أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم . وسميت هذه الأقوال
والأفعال بالصلاة لاشتغالها على الدعاء ، وأنها باب الصلاة بين العهد وبين ربه .

(إيتاء الزكاة) أى إعطاؤها إلى أهلها أو دفعها إلى حامل الزكاة لينقلها فى
مصارفها .

(والحج) فى اللغة القصد . وشرعا : قصد بين الله الحرام بمكة المكرمة لإداء
النسك .

و(صوم رمضان) الصوم فى اللغة مطلق الإمساك ومنه قول مريم بنت عمران
﴿ إني نذرت للرحمن صوما ﴾ (٢) . وفى الشرع : الإمساك عن شهوات البطن والفرج
من طلوع الفجر الصادق إلى غروب الشمس .

(١) القترحات الربانية ج ٧ ص ٢٤٦ .

(٢) سورة مريم : ٣٦ .

شرح الحديث :

يرشدنا النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى الأمر الذي يقوم عليها بناء الإسلام ، وهي الأمور التي يتبلى لكل مسلم أن يعنى عليها بالتواجد ، فلا يترك لنفسه ومراه فرصة للتقريب في شيء منها ، بل يوليها عند الاقتدار عليها تامة كاملة ، قاصدا بها وجه الله تعالى ، كما ورد في قوله تعالى ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (١) . لقد أحسن النبي صلى الله عليه وسلم بأمته حين بين لهم هذا البيان العظيم ، وإن كان قد ورد في كتاب الله عز وجل بصورة متفرقة تارة ومجموعة تارة أخرى إلا أن هذا البيان على هذا النحو فيه تقريب للمطلوب لكل عقل ، وما فيه من خير لكل مسلم تمسك بهذه الأركان ، فمن أبي هريرة أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة . قال : تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئا أبدا ولا أنقص منه فلبس ربي قال النبي صلى الله عليه وسلم : من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فليتنظر إلى هذا (٢) .

ومن جابر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أرايت إذا صليت الصلوات المكتوبات وصمت رمضان وأحللت الحلال وحرمت الحرام ولم أزد على ذلك شيئا أدخل الجنة قال نعم قال : والله لا أزيد على ذلك شيئا (٣) . ولا تنسى أن باقي الأركان لم تكن نزلت بعد فلجأنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه ، وما نزل من هذه الأركان .

(١) سورة البينة : ٥ .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب الإيمان / باب الإيمان الذي يدخل الجنة / ج ١ ص ٧٤ .

(٣) أخرجه مسلم / كتاب الإيمان الذي يدخل الجنة / ج ١ ص ١٧٥ .

وقد أكد النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الأركان في مواقف متعددة :

منها حديث التجدد الذي أخرجه البخاري يستند من طلحة بن عبيد الله يقول : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس يسمع دوى حوته ولا يفقه ما يقول حتى دنى فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة فقال : هل على غيرها ، قال : لا إلا أن تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام رمضان قال هل على غيره ، قال : لا إلا أن تطوع قال : وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال : هل على غيرها ، قال : لا إلا أن تطوع قال فابير الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلق إن صدق (١).

ومنها حديث ضمام بن ثعلبة الذي أخرجه مسلم يستند عن أنس بن مالك قال : نهينا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يصحبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية المائل فيسأله ونحن نسمع ، فجاء رجل من أهل البادية فقال : يا محمد أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك قال : صدق قال : فمن خلق السماء قال : الله قال : فمن خلق الأرض قال : الله قال : فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل قال : الله قال : فبالذي خلق السماء وخلق الأرض وتصب هذه الجبال - الله أرسلك قال نعم وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وأيلتنا قال : صدق قال : فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال : نعم ، قال : وزعم رسولك أن علينا زكاة في أموالنا قال : صدق ، قال : فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال : نعم قال : وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا قال : صدق قال : فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال نعم ، قال : وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال : صدق قال : ثم ولي قال : والذي بعثك بالحق (١) البخاري / كتاب الإيمان / باب الزكاة من الإسلام / ج ١ ص ١١٤ ، ١١٥ .

لا أزيد عليهم ولا أقتصر منهم فقال : النبي صلى الله عليه وسلم لقن صدق لينخان الجنة (١).

ومنها حديث الأعرابي : روى مسلم بسنده عن أبي أيوب أن أعرابيا عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في سفر فلخذ بخطام ناقته أو يزمامها ثم قال يا رسول الله أو يا محمد أخبرني بما يقربني من الجنة وما يباعدني من النار قال : فكف النبي صلى الله عليه وسلم ثم نظر في أصحابه ثم قال : لقد وفق أو لقد هدى قال : كيف قلت ؟ قال فأما : فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله لا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة وتصل الرحم دع الناقة (٢).

ويشرح الثوري الحديث فيقول " أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله تعالى والالتزام بوحدايته فعلى هذا يكون عطف الصلاة والصوم والزكاة عليها لإسخالها في الإسلام فإنها لم تكن دخلت في العبادة ، وعلى هذا إنما اقتصر على هذه الثلاثة لكونها من أركان الإسلام وأظهر شعاره ، والباقي ملحق بها .

ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقا فيدخل جميع وظائف الإسلام فيها فعلى هذا يكون عطف الصلاة وغيرها من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيها على شرفه ومزيته كقوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمَنْ نُوْحَ ﴾ (الأحزاب : ٧) ونظائره .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشرك به فإنما ذكره بعد العبادة لأن الكفار كانوا يعبدونه في الصورة ، ويعبدون معه أو ثلثا يزعمون أنها شركاء فنفي هذا والله أعلم (٣).

(١) كتاب الإيمان / باب أركان الإسلام / ج ١ ص ١٦٩ / ١٧١ .

(٢) مسلم / كتاب الإيمان / باب الإيمان الذي يدخل الجنة / ج ١ ص ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٣) شرح الثوري على صحيح مسلم ج ١ ص ١٦٢ .

ومنها حديث وقد عهد القيس : الذي أخرجه أيضا الإمام مسلم بسنده من أبي حمزة قال كنت أترجم بين يدي ابن عباس وبين الناس فقلت امرأة تسالني عن نبيذ الخمر فقال : إن وفد عبد القيس أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوفد لو من القوم قالوا ربيعة قال : مرحبا بالقوم أو بالوفد غير خزايا ولا الندامي قال : فقال يا رسول الله إنا نأتيك من شقة بعيدة وأن بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضر وإننا لا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر الحرام فمررتا بامر فصل نخبر به من وراعتا فدخل به الجنة ، قال : فأسرهم فربيع ونهاهم عن أربع قال : أمرهم بالإيمان بالله وحده وقال : هل تدرون ما الإيمان بالله قالوا : الله ورسوله أعلم قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان ، وأن تؤموا خمسا من المغرب ، ونهاهم عن النساء والحتم والمزنا ، قال شعبة وربما قال النخعي قال شعبة وربما قال المقر وقال : أحفظوه وأخبروا به من وراعتكم ، وقال أبو بكر في روايته من وراعتكم وأيس في روايته المقر. (١)

ومنها حديث جبريل المشهور الذي أخرجه مسلم بسنده عن عمر بن الخطاب قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا قال : صدقت قال : فعجبنا له يسأله ويصنفه ... الحديث. (٢)

(١) صحيح مسلم / الإيمان / باب الإيمان / ج ١ من ١٨٦ / ١٨٨ .

(٢) صحيح مسلم / الإيمان / باب تعريف الإسلام والإيمان / ج ١ من ١٥٦ .

ونلاحظ أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر بعض هذه الأركان فيما يقابل عليه من أنكره فافرح البخاري بسنده عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني فدايمهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله .^(١)

إن هذه خصال المسلم التي ينبغي أن تلازمه منذ التكليف حتى يأتيه اليقين فلا يشتغل بالنعمة من مطلوب المتمد ، فليجعل الدنيا تخدعه وهو يخدع المتمد ، فيعيش في الدنيا مدلا وفي الآخرة مكروماً قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ﴿^(٢) .

باب التوبة مفتوح لمن قصر في شيء منها :

وقد فتح الله تعالى باب التوبة لمن وقع منه تقصير أو مسه طائف من الشيطان ففرط في شيء منها قال تعالى ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ، أولئك جزاءهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين ﴾^(٣) .

(١) صحيح البخاري / الإيمان / باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم / ج ١

ص ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) سورة الجمعة : ٩ ، ١٠ .

(٣) سورة آل عمران : ١٣٥ ، ١٣٦ .

علاقة هذه الأركان ببعضها :

وهذه الأركان الخمس يرتبط بعضها ببعض فقد روى مرسلان في مسند الإمام أحمد بسنده عن زياد بن نعيم المضرمي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربع فرضهن الله في الإسلام فمن أتى ثلاث لم يفثن عنه شيئاً حتى يأتي بهن جميعاً : الصلاة والزكاة وصوم رمضان وحج البيت " (١)

ولابن مسعود كلمة لطيفة هنا حيث يقول " من لم يترك فلا صلاة له " ويشرحها ابن رجب فيقول : ونفى القبول هنا لا يراد به نفي الصحة ولا وجوب الامادة بتركه ، وإنما يراد بذلك انتفاء الرضا به ومحو عامله والثناء بذلك عليه في الملأ الأعلى والمباهاة به للملائكة ، فمن قام بهذه الأركان على وجهها حصل له القبول بهذا المعنى ومن أتى ببعضها دون بعض لم يحصل له ذلك ، وإن كان لا يعاقب على ما أتى به منها عقوبة تاركة بل تبرا به نعمته ، وقد يثاب عليه أيضا .

ثم يقول ابن رجب : ومن ما هنا يعلم أن ارتكاب بعض المحرمات التي ينقص بها الإيمان ، تكون مانعة من قبول بعض الطاعات ، ولو كان من بعض أركان الإسلام بهذا المعنى الذي ذكرناه (٢) ، قال صلى الله عليه وسلم " لا يشرب الخمر وجل من أمتى فيقبل الله منه صلاة أربعين يوماً " (٣) وقال صلى الله عليه وسلم " من أتى عراه فساله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة " (٤) وقال " إذا أبى العبد لم تقبل له صلاة " (٥) .

(١) مسند أحمد ج ٤ ص ٢٠١ .

(٢) جامع العلوم والحكم ص ٥٣ . ٥٤ .

(٣) أخرجه النسائي / الأشربة / باب ذكر الرواية البينة عن صلوات شارب الخمر / ج ٨ ص ٣١٤ .

(٤) أخرجه البيهقي / الطب والرقى / باب الكهانة / ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٥) أخرجه البيهقي / كتاب النكاح / باب النفقات وحقوق المملوك / ج ٢ ص ٤٧٦ .

هل الترتيب مراداً في الحديث ؟ وحكم من ترك شيئاً منها :

والنظر في الروايات التي جاء بها هذا الحديث عند الإمام مسلم والبخاري نجد أن التعلق عليه الشاهدين ثم الصلاة ثم الزكاة وواقع التقديم والتأخير بين الصوم وضمان الحج ، ولما كان الإمام مسلم قد ذكر أربع روايات عن ابن عمر وقد وقع فيها هذا التقديم والتأخير بل إن الرواية الأولى منهم جاء فيها " فقال رجل الحج وصيام رمضان قال - أي ابن عمر - لا صيام رمضان والحج وهكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٧)

من هنا نجد الإمام النووي يناقش هذه المسألة فيقول : وأما تقديم الحج وتأخيره ففي الرواية الأولى والرابعة تقديم الصيام وفي الثانية والثالثة تقديم الحج ثم اختلف العلماء في انكار ابن عمر على الرجل الذي قدم الحج مع أن ابن عمر رواه كذلك كما وقع في الطريقين المذكورين والأظهر والله أعلم أنه يحتمل أن ابن عمر سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بتقديم الحج ومرة بتقديم الصوم فرواه أيضاً على الوجهين في وقتين فلما رده عليه الرجل وقدم الحج ، قال ابن عمر : لا ترد على ما لا علم لك به ، ولا تعترض بما لا تعرفه ، ولا تقدح فيما لا تتحققه ، بل هو بتقديم الصوم هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأيس في هذا نفي لسماعه على الوجه الآخر .

ويحتمل أن ابن عمر كان سمعه مرتين بالوجهين كما ذكرنا ثم لما رده عليه الرجل نسي الوجه الذي رده فأنكره فهذان الاحتمالان هما المختاران في هذا .

وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى محافظاً لابن عمر رضي الله عنهما على ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهيه عن عكسه تصلح حجة لكن الواو تقتضي الترتيب وهو مذهب كثير من الفقهاء الشافعية ، وشكوا من

النحويين ، ومن قال لا تقتضى الترتيب وهو المختار وقول الجمهور أنه أن يقول لم يكن ذلك لكنها تقتضى الترتيب بل لأن فرض صوم رمضان نزل فى السنة الثانية من الهجرة ونزلت فريضة الحج سنة ست وقيل سنة تسع بالتاء المثناة فوق ، ومن حق الأول أن يقدم فى الذكر على الثانى فمحافظة ابن عمر رضى الله عنهما لهذا .

وأما رواية تقديم الحج فكأنه وقع ممن كان يرى الرواية بالمعنى ويرى أن تأخير الأول أو الأهم فى الذكر شائع فى اللسان فتصرف فيه بالتقديم والتأخير لذلك مع كونه لم يسمع نهى ابن عمر رضى الله عنهما عن ذلك ، قال الترمذى : وهذا الذى قاله - أى ابن الصلاح - ضعيف من وجهين : أحدهما : أن الروایتين قد ثبتا فى الصحيح وهما صحيحتان فى المعنى لا تتافى بينهما كما قدما إيفاحه فلا يجوز إبطال أحدهما . والثانى : أن فتح باب التقديم والتأخير فى مثل هذا قدح فى الرواة والروايات ، فإنه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثيق يشفى من الروايات إلا القليل ، ولا يخفى بطلان هذا وما يترتب عليه من الفاسد ، وتعلق من يتعلق به ممن فى قلبه مرض والله أعلم ثم أعلم أنه وقع فى رواية أبى عروة الاسفراينى فى كتابه المخرج على صحيح مسلم وشريطه عكس ما وقع فى مسلم من قول الرجل لابن عمر قدم الحج فوقع فيه أن ابن عمر رضى الله عنهما قال للرجل اجعل صيام رمضان آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله لا يقاوم هذه الرواية ما رواه مسلم قلت : وهذا محتمل أيضا صحته ، ويكون قد جرت القضية مرتين لرجلين والله أعلم (١) .

لكن القول أن التقديم والتأخير راجع إلى الرواية بالمعنى أمون من نسبة

(١) راجع شرح الترمذى على صحيح مسلم ج ١ ص ١٧٨ ، ١٧٩ بتصريف يسير .

النسيان إلى ابن عمر رضي الله عنهما وهو اختيار ابن الصلاح خاصة وأن ما ورد من النبي صلى الله عليه وسلم قد استقر نكته من الصدور إلى السطور .

فالذي ينبغي التعويل عليه - كما قال بعض العلماء المعاصرين^(١) - هو الرواية التي شهد ابن عمر وسامع لفظها .

نعم " الراو " لا تليد ترتيبها ، ورواية الحديث بالمعنى جائزة عند المحققين ، ولكن الرواية التي صرح " ابن عمر " بسامعها قد روى فيها أمر معنوي يعني به المألخ للتشريع الإسلامي وذلك أن ترتيب القواعد الخمس في الوضع اللفظي جاء وفق ترتيبها الزمني في التشريع ، فإن الدعوة إلى الشهادتين كانت أول الجميع منذ مبدأ البعث في " مكة " ثم تبعها فرض الصلوات الخمس قبل الهجرة ، ثم فرض الزكاة وسيام رمضان كلاهما في السنة الثانية من الهجرة ، ثم فرض الحج في السنة السادسة أو التاسعة من الهجرة على الخلف .

ومعنى آخر يلاحظه عالم الشريعة في هذا الترتيب المحفوظ وهو أنه قد جرى بالأركان الخمسة مرتبة على حسب منزلتها من غناية الشارع ، وعلى حسب ما يستحق تاركها من العقوبة المقررة في الشريعة ، فإن منكر الشهادتين إذا قتل يقتل كفرا ، وتارك الصلاة يقتل أيضا حدا على قول الجمهور ، أو كفرا على قول بعض الأئمة ، ومانع الزكاة لا يقتل قصدا بل يقاتل حتى يذبحها ، وتارك الصوم لا يقتل ولا يقاتل بل يؤذي ويغتر بالسجون والضرب ونحوهما مما يراه الحاكم ، وتارك الحج يفرض أمره إلى الله تعالى لأنه منوط باستطاعة خاصة ، وقد يخفى أمر هذه الاستطاعة على الناس ، فرب رجل ظاهره الملة والقدرة وهو فقير عاجز .

(١) صاحب الفضيلة الدكتور محمد عبد الله دراز في كتابه " المختار من كترو السنة " .

ذلك كله لمن ترك شيئاً من الأركان الأربعة كسلاً وإهمالاً وهو معترف
بوجودها ، وأما من ترك شيئاً منها جهلاً أو جهولاً أو إنكاراً لمشروعيته ، فإنه يقتل
كفراً ، ككل من جحد أمراً معلوماً بالضرورة من الدين .^(١)

المقصود من الإسلام في الحديث :

في حديث جبريل سئل النبي صلى الله عليه وسلم من الإسلام فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم
الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً .

وسئل عن الإيمان فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
وتؤمن بالقدر خيره وشره .^(٢)

وبالمقارنة بين الإجابتين نجد أن الإسلام ينصب على أصصال الجوارح ، بينما
الإجابة عن الإيمان تدل على التصديق القلبي ... وبما تفصيل لنشء واحد هو الدين
وقد استنبط العلماء قاعدة استقرائية هي " أن الإيمان بالإسلام إذا اجتمعا إفتراقاً
وإذا إفتراقاً اجتمعا " ويعنى ذلك أنهما إذا ذكرا معاً في موقف واحد كان المراد
بالإسلام الانتقياد الظاهري ، وكان المراد من الإيمان الاعتقاد الباطني .

أما إذا ذكر واحداً منهما إندرج تحت معنى الآخر وبناء على هذه القاعدة فإن
الإسلام المذكور هنا يعنى الانتقياد الظاهري والباطني .

اعتراض والرد عليه :

قد يقول قائل : نحن نعلم أن الإسلام لا تقتصر فروقه على هذه الخمسة بل

(١) المختار من كنوز السنة ص ٢١٢ ، ٢١٤ / فتح الباري ج ١ ص ٥٦ .

(٢) سبق تفريجه .

فروقه كثيرة ، وكثير منها من باب الأفعال مثل يد التوالدين ، وحسن الجوار ، وكثير منها من باب التركة كتره شرب الخمر والتعامل بالربا وانهم عن الزنا

ومن تلك الفروغ ما لا يقل أهمية في بناء الإسلام عن معظم هذه الأركان الخمسة كالجهاد في سبيل الله ، والقول بالجهاد لنساج الإسلام بتكليف أهل الكفر فسد ، ولو حاولنا إحصاء شعب الإيمان والإسلام لأخطانا في الحصر .

وحسبك في الإشارة إلى كثرة الشعب في قوله صلى الله عليه وسلم فانتضلها لا إله إلا الله وأنها إمامة الأكبر عن الطريق ، والنهاية شعب من الإيمان ^(١) .

لما وجه الاختصار على هذه الخمسة ؟

وجواب على ذلك بأن المقصود من التواعد ما يتصلق به أصل الإسلام وفروقه الأساسية ، وهذه التواعد يتم من فوائدها بناء الإسلام الذي يتناول كل تفاصيله فكل يتصلق بأصل الإسلام لابد من الإيمان الصادق بالله وكلماته ، وورسلة ، ولكي يتأكد هذا التصديق لابد من أداء الصلاة خمس مرات يومياً ، ففي الصلاة يعظم العبد ربه ، ويحمده ويثني عليه ، ويفرغه بالعبادة ، والاستقامة ، ويطلب منه دوام الهداية للضراط المستقيم إلى آخر ما في الصلاة من عوامل تثبيت الإيمان .

كما يتأكد الإيمان ويثبت بالتعاون بينه وبين أهل دينه من الفقراء والمحتاجين ، لأن يمنحهم من زكاة المال الذي أنعم الله به عليه ، ويتأكد ويثبت أيضاً بجعل الحج لله وحده فلا يحج للآخرين داخل الكعبة أو خارجها كما كان يفعل المشركون ، ويتأكد أيضاً ويثبت بالصوم وحرمان النفس من اللذة الجنسية والطعام والشراب نهائياً طيلة شهر كامل من كل عام .

(١) صحيح مسلم / الإيمان / باب النهاية شعب من الإيمان / ج ٦ ص ٦٠٥ .

فإذا تحققت هذه الأركان وثبتت دعائم الإسلام هذه أمكن أن يبنى عليها هيكل الإسلام وخيمته العامة المحيطة بكل شعبه ، ومن لم يؤسس إسلامه على تلك القواعد بحيث تكون ثابتة مكنية ، فإنه لا يجد في نفسه حافزا يحث على فروضه وفضائله ولا باعثا يبعثه على تحمل تبعاته ، فلا ينتظر من رجل لا يصلى ولا يزكى ولا يصوم ولا يحج البيت الله الحرام ، أن يجاهد في سبيله ، أو أن يسعى إلى الواجبات والفضائل التي شرعها الله تعالى في الإسلام كضمان الكافر بربه ودينه .

لذلك جعلت هذه الأربعة مع الشهادتين أركان للإسلام وقواعد يقوم عليها .

واعلم أن الجهاد من فروض الكفاية ولا يتعين إلا في بعض الأحوال^(١) وعلى الأمة أن تطيع إمامها في اختيار المجاهدين فكل من عينه الإمام للجهاد تعين عليه أن يستجيب فإذا لم يهاجمنا العدو وكنا في أمن من جهته فلا يجب الجهاد .

وعمل ابن رجب ذلك بقوله : ولم يذكر الجهاد في حديث ابن عمر هذا

لوجهين :

أحدهما : أن الجهاد فرض كفاية عند الجمهور ليس بفرض عين بخلاف هذه الأركان ، والثاني : أن الجهاد لا يستمر قطعه إلى آخر الدهر بل إذا نزل ميسر ، وام يبق حينئذ ملة إلا ملة الإسلام فحينئذ تضع العرب أوزارها ويستغنى من الجهاد ، بخلاف هذه الأركان فإنها واجبة على المؤمنين إلى أن يبقى أمر الله وهم على ذلك^(٢) .

فإن قيل : الأربعة المذكورة مبنية على الشهادة إذ لا يصح شيء منها إلا بعد وجودها ، فكيف يضم مبنى إلى مبنى عليه في مسمى واحد ؟

(١) راجع فتح الباري ج ٥ ص ٥٦ / المختار ص ٢١٢ .

(٢) جامع الطوم والحكم ص ٥٤ .

أجيب : بجواز ابتناء أمر على أمر آخر ينبغي على امرين أمر آخر .

فإن قيل : المبني لابد أن يكون غير المبني عليه ؟

أجيب : بأن المجموع غير من حيث الانفراد ، عين من حيث الجمع ، ومثاله :

البيت من الشعر يجعل على خمسة أصد أحدها أوسط والبتة أركان فما دام الأوسط

قائما فمسمى البيت موجودا ولو سقط مهما سقط من الأركان فإذا سقط الأوسط

سقط مسمى البيت .

فالمبني بالنظر إلى مجموعة شيء واحد ، وبالنظر إلى أفراده أشياء ، وأيضا

فبالنظر إلى أسسه وأركانه ، الأس أصل والأركان تبع وتكملة .^(١)

لهذا لم يذكر الإيمان بالأنبياء والملائكة واليوم الآخر ؟

الجواب على ذلك أن الإيمان " بأنه لا إله إلا الله " إذا حصل الإيمان بها على

الوجه الصحيح استتب الإيمان بسلائر العقائد (إلهيات - نبويات - سمعيات) ، وأن

من آمن بالله الواحد الأحد آمن بكل صفاته وأسمائه وكمالاته كما أن الإيمان

بالوحدانية يقتضى الإيمان بالرسول والأنبياء وكل ما أتوا به ، ذلك لأن تكذيب الأنبياء

والرسول عند التحقيق والنظر شرك بالله عز وجل ، لأن لا يكلهم إلا من أنكر

المعجزات ، ولا معنى لإنكار معجزاته إلا إنكار كونها من عند الله تعالى ، وكونها فعلا

من أفعال الله ، ونسبتها إلى مدعى النبوة بالسحر أو الجن أو الشياطين ، ومن فعل

ذلك فقد جعل له ندا ، يقدر على أن يخلق ما لا يخلق إلا الله وهذا شرك .

إن حقيقة التوحيد مستلزمة للإيمان بالأنبياء والرسول ، كما أن التصديق

بالأنبياء والرسول يقتضى تصديقهم فى كل ما أتوا به من الإيمان بالملائكة والكتب

واليوم الآخر وما فيه ، كما أن فى ذكر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فى الحديث

(١) راجع فتح الباري ج ١ ص ٥٥ .

يقتضى أيضا الإيمان صراحة بجميع الأنبياء والرسل السابقين ، لأنه مصدق بهم وداع في صلب دعوتهم إلى الإيمان بهم جميعا .^(١)

قال تعالى ﴿ لمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ، والمؤمنون كل آمن بالله وما أنزله وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفر الله لنا ذنوبنا وأليك المصير ﴾^(٢) .

الركن الأول : قوله (شهادة أن لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق إلا الله فهو رب كل شيء ومليكه خالق الخلق المحي للميت النافع الضار ، مجيب دعاء المضطر إذا دعاه لقد أقر المشركون بأن الله تعالى خالقهم ولكنهم عبدوا سواه قال تعالى ﴿ وإن من سائتهم من خلقهم لقوان الله فأنى يؤفكون ﴾^(٣) .

وتمنى الشهادة أيضا الاعتقاد الجازم بأن الله هو الإله الحق ، ولا إله غيره لم يد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد مع إخلاص العبادة له وحده .

وتوحيد الله تعالى هو دعوة جميع الرسل والأنبياء قال تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾^(٤) .

ولأجل ذلك نصبت الموازين ووزعت القوازن - كما يقول ابن القيم - وقام سوق الجنة والنار ، وبها انقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار والأبرار والفجار وأسس الله لأجلها جريد السيف للجهاد وهي حق الله على جميع عباده .^(٥)

وطي كل شاهد بذلك أن يثبت لله تعالى كل ما اتيت نفسه لو ما أثبت له رسله

(١) راجع فتح الباري ج ١ ص ٥٦ / صفة القرآن ج ١ ص ١٢٠ .

(٢) البقرة : ٢٨٥ .

(٣) الزخرف : ٨٧ .

(٤) الأنبياء : ٢٥ .

(٥) الولاء والخيراء في الإسلام ص ٩ .

والنبياء من صفات الكمال ، ويتقى عنه كل ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه أنبياء
ورسله مما يخالف ذلك قال تعالى ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ (١)

وإذا تحقق هذا المعنى ومقتضياته في قلب عباده خرج من القلب كل شريك
وكل شبهة وشبهة تخالف أمره عز وجل ، وحل مكانها السرور واللذة التامة ، وأما
خصائص كثيرة : فمن تمسك بها فقد استمسك بالعروة الوثقى كما قال تعالى
﴿ فمن يكسر بالطافوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ (٢) وهي كلمة
التقوى قال تعالى ﴿ والأهم كلمة التقوى ﴾ (٣) وهي سبب النجاة يوم القيامة من
النار كما ورد في قوله صلى الله عليه وسلم " أخرجوا من النار من قال لا إله إلا
الله " (٤) وهي أفضل ما ذكر الله به كما قال صلى الله عليه وسلم " أفضل ما قلته
أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله " (٥) وهي كما سبق أعلی شعب الإيمان كما بين
النبي صلى الله عليه وسلم (٦) وخير ذلك كثير .

ويؤتم لصحتها العلم واليقين والانتقاد والصدق والاخلاص والمحبة ، والولاء له
رابرء من كل ما فيه شرك . نسأل الله تعالى صدق الإيمان وصدق القول وصدق
العمل .

وقوله (وأن محمداً رسول الله) والمراد بها الإيمان بأنه رسول الله تعالى
وخاتم الأنبياء والرسل وتصديقه في كل ما أخبر به ، وطاعته فيما أمر به ، والانتهاز
عما نهى عنه كما قال تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (٧)

(١) الشورى : ١١ .

(٢) سورة البقرة : ٥٦ .

(٣) سورة الفتح : ٣٦ .

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ج ٢ ص ١١ ، ١٢ .

(٥) أخرجه الإمام مالك في الموطأ / القرآن / باب ما جاء في الدعاء / ج ١ ص ٢١٦ .

(٦) انظر ص ٢٢ .

(٧) سورة الحشر : ٧ .

وكما قال صلى الله عليه وسلم " كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى قالوا : ومن أبى
يا رسول الله ، قال : من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى ^(١) فينبغي
إتباع سنته واجتنب البدع . قال الحسن : لا يقبل الله لصاحب بدعة صومها ولا
صلاته ولا حجا ولا عمرة ^(٢) .

الركن الثاني : (إقام الصلاة) المراد مطلق الاتيان بها ، أو الدلومة عليها
أو إقامتها كاملة بشرطها وأركانها تحوطارة الجسد والثوب والمكان . والتوجه إلى
القبة بلب خالص لله تعالى ، مجتنباً حين أداءها الانتشغال بأمور الدنيا وبفضل
الصلاة عظيم لمقرب ما يكون العبد من ربه حين سجوده وهي الصلة بين العبد وربه ،
وأول ما يحاسب عليه الإنسان ، وهي مكورات لذنوبه ورافعة لدرجاته ، تمنع صاحبها
من الوقوع في الفحشاء والمنكر والبغى وراحة للعبد من نصب الدنيا ومهمومها
ومشقاتها ، وقرّة عين المؤمن ، وسبيل قضاء حوائجه ، ينزل فيها الكثير من رحمت
الله على أوليائه ، وجملة فيها الخير والفضل الجزيل .

الركن الثالث : قوله (إيتاء الزكاة) الزكاة لغة الإنماء ونمواً وإخراج جزء
من المال على وجه مخصوص ، وقد شرعت لتربية النفس المسلمة على البذل والبسخاء
والكرم ، وتطهيرها من الشح والبخل ، وإزالة الحقد والحسد والبغضاء من نفوس
الفقراء وإحلال المودة والمحبة ، والصفا بينهم وبين الأغنياء ، فتكون أمة متضامنة
تعيش في أمن وسلام وروام ، كما يلزم الأغنياء ضرورة الحمد والشكر لله جل جلاله
على ما أنعم به عليهم من مال ويسر ، وعلى يد فقير ، فبذلك من قيامه بالتمكين من إقامة
ركن من أركان الدين ، فهي نعمة ما بعدها نعمة .

الركن الرابع : (الحج) وهو أن استطاع إليه سبيلاً أن يفتيه مرة في

(١) أخرجه البخاري / كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة / ج ١٢ ص ٢٤٩ .

(٢) الأمر بالإتيان لسبوطي ص ٢٧ .

العمر ، ليظهر نفسه من التوب ويرجع منه كيوم ولدت أمه كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وهو مؤتمر عام للمسلمين يدرسون من خلاله أحوالهم ويتعارفون في مشارق الأرض ومغاربها ، وهو عبادة مالية يبتنية .

الركن الخامس : (الصوم) وهو مخالفة العادة لتربية النفس على تقلبات وصروف الدهر ، وإظهار تمام العبودية له عز وجل ، فإنه لم يعتمد لغير بهذه القسلة وفي الجوع تربية للنفس على طاعة المولى عز وجل ، وتذليل النفس لعبادة بآربها ، فكما شبت طفت ولكا جاءت طامت ، وهي طاعة لله تعالى تولى الجزاء عليها . والله أعلم .

ما يستنبط من الحديث :

(١) أن النطق بالشهادتين شرط لدخول الإسلام ، وأن من شهد بذلك فله ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين ، ولا يعتد بهذه الشهادة عند الله تعالى إلا إذا صاحبها اعتقاد قلبي بوحداينة الله تعالى وإثبات كل ما يقتضيه الإيمان بهذه الوحدانية ينترج في ذلك الإيمان بالملائكة والكتاب والتبيين واليوم الآخر والآخر والآخر خيره وشره .

(٢) أن الأركان المذكورة في الحديث هي فرص عين لا تسقط البتة عن مسلم مع القدرة عليها حتى يلقى الله تعالى ومن جحد شيئاً منها فهو كافر لأنه أنكر معلوماً من الدين بالضرورة .

(٣) أن هذه الأركان الخمس كفيلا لن تمسك بها ، وانقاد لله تعالى ظاهراً وباطناً بدخول الجنة ، وصلاح حاله في دنياه كما قال عز وجل ﴿ إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ (١) .

(١) النحل : ٩٠ .

(٤) أن خصال الإسلام إما قواية فقط كالشهادتين أو فعلية ، والقطعية إما ترك كالصيام أو فعل بنى فقط كالصلاة ، أو مالى كالزكاة ، أو مالى بنى كالحج .

(٥) أن الجهاد فرض كفاية ، ولا يتعين إلا عند مهاجمة العدو الباردة إذا قام به البعض فى غير هذه الحالة سقط من الكل .

(٦) أن الإيمان بالملائكة والكتب والأنبياء واليوم الآخر والقدر خيره وشره مندرج فى الشهادتين المذكورتين .

(٧) أن الإيمان والإسلام يسميان بيئاً ، وإذا افرد أحدهما اندرج فيه الآخر كما سبق بيانه فمن صدق بقلبه فقط فلا تطبق عليه أحكام الإسلام ، ومن أسلم فقط دون التصديق والاعتقاد القلبي الذى هو من علم الله تعالى ، فهو منافق أظهر خلاف ما أبطن ، والمنافقون فى الفرق الأسفل من التوراة والسعادة لمن جمع بين الانتقاد الظاهرى والاعتقاد القلبي .

(٨) من مجموع الروايات عن البخارى ومسلم وغيرهما يتضح مدى حرص أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم على أداء ما سمعوه عنه - وفيه دليل لمن أجاز الرواية بالمعنى .

(٩) ومن خلال ما ورد فى الشرح من أحاديث يظهر حرص الصحابة أيضاً على معرفة ما يتألفون به وشأ الله عز وجل وينقلون به الجنة ، وإجابة النبى صلى الله عليه وسلم بأن هذه الأركان كفيلة بتحقيق هذه الغاية النبيلة . والله أعلم .

الفصل الثالث

الصدقة لا تقبل إلا من كسب طيب

الفصل الثالث

الصدقة لا تقبل إلا من كسب طيب

٢ - أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من تصدق بعتل تمر من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، وإن الله يتقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبه كما يربي أحدكم قلوه حتى تكون مثل الجبل .^(١)

٣ - وأخرجه مسلم بسنده عن أبي هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن بيمينه ، وإن كانت تمر فترى في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يربي أحدكم قلوه أو فصيلة " .^(٢)



راوي الحديث :

هو الصحابي الجليل أبو هريرة رضى الله عنه اختلف في اسمه واسم أبيه إلى نحو من عشرين قولاً أشهرها عبد الرحمن بن سفيان القوسي نسبة إلى قبيلة نوس بن عثان من الأزد قدم من اليمن إلى المدينة طلباً للإسلام عام فتح خيبر سنة سبع من الهجرة وأسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم وشارك في فتحها . قال لما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم قلت في الطريق شعراً :

يا ليلة في طولها وعنائها على أنها من دارة الكفر نجت

وقال : نشأت يتيماً وهاجرت مسكيناً . وكنت أجيئاً لبرة بنت خزيماء بطعام بطني وعقبه رحلي ، فكنت أخدم إذا نزلوا وأخدم إذا ركبا ، فزجنيها الله عز وجل فالحمد لله الذي جعل الدين قواماً وجعل أبا هريرة إماماً .^(٣)

(١) أخرجه البخاري / الزكاة / باب الصدقة من كسب طيب / ج ٤ ص ٢٠ .

(٢) أخرجه مسلم / الزكاة / باب كل نوع من المعروف صدقة / ج ٧ ص ٩٨ .

(٣) مسند الصوفى ج ١ ص ٢٢٢ ، ٢٢٤ .

وقد أسلمت أمه بدمرة النبي صلى الله عليه وسلم فعن أبي كثير قال : حدثني
أبو هريرة قال : ما خلق الله عز وجل مؤمناً يسمع بي ولا يراني إلا أحبني . قلت :
وما عملت بذلك يا أبا هريرة ؟ قال إن أمي كانت مشركة وإنني كنت أدعوها إلى
الإسلام ، وكانت تأتي عليّ فدعوتها يوماً فأسمعتني في رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما أكره ، فتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت : يا رسول
الله إنني كنت أدعو أمي إلى الإسلام فكانت تأتي عليّ وأنا دعوتها اليوم ،
فأسمعتني فيك ما أكره ، فدعوا الله عز وجل أن يهدي أم أبي هريرة ، فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد أم أبي هريرة ، فخرجت أصدوا لأبشرها بدعاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أتيت الباب إذ هو مجاف وسمعت خشخشة
الماء وسمعت خشخشة رجل فقالت : يا أبا هريرة كما أنت ثم فتحت الباب وقد لبست
درهماً ، وجمعت عن خمارها فقالت إنني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده
ورسوله فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي من الفرح كما بكيت من
الحزن فقلت : يا رسول الله أبشر فقد استجاب الله دعائك ، وقد هدى أم أبي هريرة
وقلت : يا رسول الله أدعو الله لي أن يحبيني وأمي إلى عبادته المؤمنين ، ويحبهم
إلينا ، فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم حبب عبديك هذا إلى عبادك
المؤمنين ، فما خلق الله مؤمناً يسمع بي ولا يراني أو يرى أمي إلا وهو يحبني .^(١)

وكناه النبي صلى الله عليه وسلم (بلقي هريرة) واشتهر بها أكثر من اسمه ،
وسبب ذلك ما روي عنه أنه قال : كنت أحمل يوماً مرة في كسي ، فرأيت النبي صلى
الله عليه وسلم فقال : ما هذه ؟ فقلت مرة ، فقال : يا أبا هريرة .

وفي القصة دلالة على ما كان في قلبه من رافة على الحيوان ، وكان رضى
الله عنه أبداً يكثر من التسبيح والاستغفار ، ويلزم النبي صلى الله عليه وسلم

(١) المرجع السابق ج ١ ص ٢٢٤ .

ملازمة تامة ليقتنى به ويتهل من علمه ، حتى صار من أوعية العلم كثير انحفظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصبح من أكثر الصحابة حفظا ، وكان في بداية أمره كثير النسيان فشكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعا له فما نسى شيئا بعد ما فقد روى عنه أنه قال : " قلت يا رسول الله إنى أسمع منك حديثا كثيرا أنساه قال : أبسط رداك فغرف بيديه ، ثم قال : قسمه ، فقسمته فما نسيت شيئا بعد " .

وقد ساعده على كثرة ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن له أهل ولا ولد ولا مال مما قد يشغل أحيانا عن هذه الملازمة ، لهذا كان لا يشغله عن طلب العلم بشرية الله تعالى شيء من أمور الدنيا ، بل يمكن القول بأنه كان من أهل الصفة المقيمين في المسجد النبوي ، وقد جاء عنه ما يوضح هذا المعنى ويؤكد ، فقد لاحظت الصحابة كثرة ما يرويه أبو هريرة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : " أكثر أبو هريرة فرد عليهم بقوله : إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم - والله الموعود - كنت رجلا مسكينا أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملىء بطنى ، وكان المهاجرون يشتغلهم الصفة في الأسواق وكان الانتصار يشغلهم القيام على أموالهم . وفي رواية " وكنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملىء بطنى ، فأنشده إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا " (١) .

وقد روى البخارى بسنده عن أبي هريرة أنه قال : " لم يكن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر منى حديثا إلا ما كان من عبد الله بن عمرو بن العاص فإنه كان يكتب ولا أكتب " .

وكان من أهم ما أثر عنه الصحيفة (الصحيحة) التي أملأها على تلميذه

(١) أخرجه مسلم / كتاب فضائل الصحابة / باب من فضائل أبي هريرة / ج٤ ص ١٩٣٩ .

ومسهره فمام بن منيه وقد أخرجها الإمام أحمد في " مسنده " فهي مع كونها جامعة
لكثير من أحكام الشريعة فهي وثيقة تاريخية هامة . لكتابة السنة النبوية في المصدر
الأول الإسلامي .

وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥٢٧٤) حديثا ، انتقى الشيخان
على (٣٢٥) حديثا وانفرد البخاري بـ (٩٣) حديثا ومسلم بـ (١٩٠) حديثا .

وهذا كان رضى الله عنهم ممن يقتدى بهم في طلب العلم لرخاسة الله تعالى
فلم يكن يطلبه شهرة ولا وجاعة بل مخلصا دينه له تعالى .

قولى رضى الله عنه بالمدينة في آخر خلافة معاوية بن أبى سفيان سنة سبع
 وخمسين وأقبل ثمان وخمسين وأقبل تسع وخمسين وله ثمان وسبعون سنة ، رحمه الله
ورضى عنه .

ما عانده من جنسه تقول : عتق عدل دراهمك من الثياب وعدل دارهك من الدراهم .
 وقال الخطابي : يعدل تمرة أى قيمة تمرة يقال هذا عدله بفتح العين أى مثله فى
 القيمة ويكسرها أى مثله فى المنتظر ، وفى المحكم : العدل والعديل والعدل التنظير
 والمثل وقيل هو المثل وأيس بالتنظير عينه والجمع أمدال وعدلاء وقيل ضبط ههنا
 بالفتح عند الأكثرين^(١) وفى رواية مسلم (وإن كانت تمرة) جواب الشرط محذوف
 تقديره وإن كانت تمرة فى صغرها وضعت ثمنها فإنها تنمو فى كنف الرحمن .

وقوله (من كسب طيب) الكسب المكسوب وهو أعم من تعاطى التكسب أو
 حصول المال بغير تعاط ، كالمراد والهبة والوصية لكنه عبر بالكسب لأنه الغالب فى
 تحصيل المال .

والمراد بـ (الطيب) الحلال فهو صفة الكسب . قال القرطبي : أصل الطيب
 المستلذ بالطيب ثم أطلق على المطلق بالشرع وهو الحلال .

وقوله (ولا يقبل الله إلا الطيب) جملة معترضة بين الجزاء والشرط يراد بها
 تعريض المطلوب فى الثقة والتكيد عليه .

والمراد " بالتبولى " الجزاء على الصنعة الطيبة وحسن الثواب عليها .

وقوله (ثم يريها لصاحبه) بمضاعفة الأجر أو المزيد فى الكمية (فلو)
 ضبطها القسطلاني : بفتح الفاء وقسم اللام ، وفتح الواو المشددة المهر^{بفتح} حين يفطم
 وهو حينئذ يحتاج إلى تربية غير الأم وأشار إلى ضبط غيره لها : بفتح الفاء وسكون
 اللام وفتح الواو .

قال أهل اللغة " الفلأو المهر سمي بذلك لأنه فلى عن أمه أى فصل وعزل "

(١) " عدة القارئ " المعنى ج ٨ ص ٣٦٩ ، ٢٧٠ / " فتح الباري " ج ٤ ص ٢١ .

(٢) " فتح الباري " ج ٤ ص ٢١ .

ولا يقع عليه اسم الفلوح حتى يفتلى من أمه أى يقطع ، ثم هو فلوح حتى يحول عليه
 الحول ثم هو حوالى حتى يتجاذع ، ويخرّب به المثل لأنّه يزيد زيادة بيّنة فكذلك
 المسندة نتائج العمل فإذا كانت من حلال لا يزال نظر الله إليها حتى تنتهى
 بالتضعيف إلى أن تصير التمرة كالجبل .^(١)

وفى رواية الإمام مسلم : (كما يرى أحدكم ظله أو نصيبه) اللصيق والد
 الناقة إذا فصل من إرضاع أمه على وزن فعيل بمعنى مفعول أى مقصول ، وأيضاً
 وجه الشبه النماء والزيادة الواضحة وفى رواية مسلم أيضاً (فتزروا فى كف الرحمن)
 الضمير راجع إلى التمرة .

(١) راجع " إرشاد السارى " ج ٢ من ١٥ / شرح النووي على مسلم ج ٧ من ٩٩ / حدة القارى
 ج ٨ من ٢٧٠ .

شرح الحديث :

فرض الله عز وجل على كل مسلم أغناؤه بما له أن يفرج زكاة عنه ليظهر بها نفسه ، ويؤيد من حسناته ، ويظهر بها المال ويضميه بالتجارة مع الله عز وجل فالصفة جعلها الله تعالى يعشر أمثالها ويقضاع لمن يشاء كرماءً منه وجوداً وإحساناً ، قال تعالى ﴿ مثل الذين يتقلبون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يقضاع لمن يشاء والله واسع عليم ﴾ (١)

وتعد الزكاة الحد الأدنى الذي يبرأ بها الإنسان من صفة البخل والشح ، وإلا فباب الصدقة لا حد لأكثره في الغالب والكثير .

والأصل في الصدقة عامة أن تكون من كسب طيب إلى حلال إتياناً لمنهج الله تعالى ، فلا يستوى عنده الخبيث والطيب ، فقد أمر عز وجل بالأكل من الحلال الطيب فقال تعالى ﴿ يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً ﴾ (٢)

وقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ (٣)

وقد أحل الله لنا الطيبات فقال عز وجل ﴿ يستلوك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات ﴾ (٤)

وقد كان رزقه لبنى إسرائيل طيباً فقال تعالى ﴿ وأنزلنا عليكم المن والسلوى كل من طيبات ما رزقناكم ﴾ (٥)

ويوجه عز وجل اللوم لمن يحرم على نفسه شيئاً من الطيبات الحلال فيقول :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾ (٦)

(١) البقرة : ٢٦٦ .

(٢) البقرة : ١٦٨ .

(٣) البقرة : ١٧٢ .

(٤) المائدة : ٤ .

(٥) البقرة : ٥٧ .

(٦) المائدة : ٨٧ .

ويقول ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده من الرزق ﴾ (١).

وتتوالى نعم الله تعالى وكلها من الطيبات فيقول تعالى ﴿ اسئلكم وأيديكم
بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون ﴾ (٢).

وقوله ﴿ وجعل لكم بينهن وحدة ورزقكم من الطيبات ﴾ (٣).

وقوله ﴿ وصوركم فاصن صوركم ورزقكم من الطيبات ﴾ (٤).

إن فمعتما يأمرنا الله جل وعلا بالاتفاق ، فلا يكون إلا على غرار ما رزقنا
به قال عز وجل ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ (٥).

ففي الآية أمر للمؤمنين أن يجعلوا ما ينفقون في سبيل الله تعالى من أطيب
أموالهم التي اكتسبوها ، بأن يكون جيدا نفيسا في نوعه وحلال مشروفا في أصله .

قال ابن كثير : يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بالاتفاق والموافاة به الصدقة
ههنا قاله ابن عباس من طيبات ما رزقهم من الأموال التي اكتسبوها . وبما أورده
من معان في قوله تعالى ﴿ ولا تيمسوا الخبيث منه تتفقون ﴾ قوله : وقيل معناه أي لا
تعدلوا عن المال الحلال وتقصروا إلى الحرام فتجعلوا تفققتكم منه (٦) . وإن كان غير
هذا الرأي أرجح عند ابن كثير منه نظرا إلى سبب نزول الآية ، إلا أنه باعتبار أصل
الكسب محتمل ، والله أعلم .

وقد كان منهج النبي صلى الله عليه وسلم في دعوته إلى الزكاة المفرقة
والصدقة عامة تبعا لأمر الله تعالى ، ففي هذا الحديث يدعو إلى الاتفاق ولو بالتفصيل

(١) الأعراف : ٣٢ .

(٢) الأنفال : ٢٦ .

(٣) النمل : ٧٢ .

(٤) طه : ٦٤ .

(٥) البقرة : ١٨٧ .

(٦) راجع تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٢٢٠ .

ثم ينيه إلى أمر غاية في الأهمية وهو أن الصدقة لا تنزل منزل القبول عند الله تعالى والاجر والثواب عليها إلا إذا كانت من كسب حلال طيب فيقول (ما تصدق أحد بصدقة من طيب) ثم يقيدھا بالجملة الاعتراضية (ولا يقبل الله إلا الطيب) ، وفي رواية لمسلم بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ... ^(١) الحديث .

(١) رواه مسلم / زكاة / باب نزع من المعروف صدقة / ج ٧ ص ١٠٠ .

أصول وفروع من الحديث :

أولاً : ورد الحديث بصيغة العموم فعند البخاري " من تصدق بعدل تمرة " وعند مسلم جاء في رواية " ما تصدق أحد بصسقة " وفي رواية " لا يتصدق أحد بتمرة من كسب طيب " وفي رواية " أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً " .
والسؤال هنا : هل يدخل غير المسلم في الخطاب ؟ وهل له من الأجر ما بل عليه الحديث عند إنفاذه ؟

والجواب على ذلك : أن غير المسلم غير مطالب بتكاليف الشريعة الإسلامية ، فالخطاب موجه إلى كل مسلم قادر على الصسقة فلا زكاة على الكافر ، قال ابن قدامة " فاما الكافر فلا خلاف في أنه لا زكاة عليه " (١)

وقال ابن عابدين : فلا زكاة على كافر لعدم خطابه بالفروع سواء كان أصلياً أو مقيماً ، فلو أسلم المرد لا يخاطب بشيء من العبادات أيام رده ، وقال في موضع آخر : الملقح منا زكاة والملقح منهم - أي من أهل الذمة - كالجزية حتى يصرف إلى مصارفها لا زكاة لأنها طهرة ، وأيسوا من أهلها (٢)

ولكن أورد الإمام العيني أقوالاً للعلماء في ذلك عند حديث بحث معاذ رضى الله عنه إلى اليمن حيث قال : أن الخطابي قال فيه يستدلون بذهب إلى أن الكفار غير مخاطبين بشريعة الدين ، وإنما خاطبوا بالشهادة فإن أقاموها توجهت عليهم بعد ذلك الشرائع والعبادات ، لأنه صلى الله عليه وسلم قد أوجبها مرتبة ، قدم فيها الشهادة ثم تلاها بالصلاة والزكاة .

وقال النووي : وهذا الاستدلال ضعيف فإن المراد علمهم بأنهم مخاطبون بالصلاة وغيرها في الدنيا ، والمطالبة في الدنيا لا تكون إلا بعد الإسلام وأيس يلزم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها يزداد عذابهم بسببها في الآخرة .

(١) " المغنى " لابن قدامة ج ٢ ص ٦٢١ .

(٢) " الحاشية " ج ٢ ص ٢٥٩ ، ٣١٢ .

ثم قال اعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بقروع الشريعة المأمور به والمنتهى عنه هذا قول المحققين والأكثرين ، وقيل ليسوا مخاطبين ، وقيل مخاطبون بالمنتهى دون المأمور (قلت) قال شمس الأئمة في كتابه في فصل بيان موجب الأمر في حق الكفار لا خلاف أنهم مخاطبون بالإيمان لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى الناس كافة لينصهم إلى الإيمان قال تعالى ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا ﴾ ولا خلاف أنهم مخاطبون بالمشروع من العقوبات ، ولا خلاف أن الخطاب بالمعاملات يتناولهم أيضا ، ولا خلاف أن الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المأخضة في الآخرة ، فلما في وجوب الأداء في أحكام الدنيا فمذهب العراقيين من أصحابنا أن الخطاب يتناولهم أيضا ، والأداء واجب عليهم ، ومشايخ يبارنا يقولون أنه لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات (١).

وقال الخطابي في معالم السنن عند حديث " أمرت أن أقاتل الناس " قلت وفي هذا الحديث حجة لمن ذهب إلى أن الكفار مخاطبون بالصلاة والزكاة وسائر العبادات وذلك لأنهم إذا كانوا مقاتلين على الصلاة والزكاة فقد عطل أنهم مخاطبون بها (٢).

والذي أرجحه أن غير المسلم ليس مطالبا بالزكاة منفردة ما دام على معتقده في وجوب الأداء في أحكام الدنيا وإن كان الخطاب يتناولهم في حكم المأخضة في الآخرة ويؤيد ذلك ما ورد في قوله تعالى ﴿ ما سلحكم في صغر ، قالوا لم نك من المصلين ، ولم نك نطعم المسكين ، وكنا نخوض مع الجاهل ، وكنا نكذب بيوم الدين ﴾ (٣).

وقد رتب النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الصدقة منهم والصلاة في حديث معاذ على أداء الشهادتين .

(١) عمدة القاري، ج ٤ ص ٢٣٦ .

(٢) "معالم السنن" ج ٢ ص ١٠ .

(٣) سورة المائدة: ٤٢ ، ٤٦ .

إن فيمكن أن يقال أن العموم الوارد في لفظ الحديث ليس مراداً ، بل هو متعبد بمن تقبل نفقته عند الله تعالى ويجازى عليها يوم الدين وهو من نطق بالشهادتين والله تعالى أعلم .

إذا كان الأمر كذلك فما حكم ما يخرج به غير المسلم من نفقات ؟

والجواب على ذلك : أن الله سبحانه وتعالى يقول في كتابه العزيز ﴿ ولا يظلم ربك أحدا ﴾ فمن صفات الله تعالى العدل فما يخرج به غير المسلم من مساعدات فإنما يجازى عليها في الدنيا من زيادة في المال والأولاد ومنصب ومدح وثناء ونحو ذلك ، ولكن لا يكون له من الجزاء في الآخرة ما للمسلم وذلك ما يشير إليه قوله تعالى ﴿ مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتكت به الريح في يوم عاصف لا يتدرجون على شيء مما كتبوا ﴾ (١) .

وقوله تعالى ﴿ والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه ﴾ (٢) .

وقوله تعالى ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله ﴾ (٣) .

وأخرج مسلم بسنده عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله ابن جُدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه قال لا ينفعه أنه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين (٤) .

وإذا كان هذا الحكم العام لأعمال أهل الكفر فلا يمنع ذلك من تخفيف العقاب

(١) إبراهيم : ١٨ .

(٢) النور : ٢٩ .

(٣) التوبة : ٥٤ .

(٤) الإيمان / باب من مات على الكفر / ج ٢ ص ٨٦ .

مفهوم فالعذاب درجات كما أن الجنة درجاته معتد بخفف الله تعالى العذاب عن أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم لما كان من صفاته له .

قال القاضي عياض : وقد اعتد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ، ولا يتأبون عليها بنعيم ولا بتخفيف عذاب لكن جمعتهم أشد من بعض .

وقال البيهقي : وقد يجوز أن يكون حديث ابن جهمان وما ورد من الآيات والأخبار في بطلان خيرات الكفار إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لها مواقع التخلص من النار وإلخال الجنة ولكن يختلف عنه من عذابه الذي يستوجبها على جنائيات ارتكبتها سوى الكفر بما فعل من الخيرات (١).

ثانياً : جاء في رواية البخاري (وإن الله يتقلبها بيمينه) وفي رواية مسلم " إلا أخذنا الرحمن بيمينه " ، وفي رواية " فترى في كتب الرحمن " بم تفسر هذه الأقايف ؟

والجواب : أن التعبير باليمين كناية عن قبول الصدقة والإثابة عليها وتضعيف أجرها بالتزوية والطعام فيها أقوال . قال المازني : قد ذكرنا استحالة الجارحة على الله تعالى سبحانه وتعالى وأن هذا الحديث وشبهه إنما عبر به على ما اعتادوا في خطابهم ليلهموا ، فكفى هنا عن قبول الصدقة بأخذها في الكف ، وعن تضعيف أجرها بالتزوية .

وقال القاضي عياض : لما كان الشيء الذي يرتضى ويعز يتلقى باليمين ، ويؤخذ بها ، استعمل في مثل هذا واستعير القبول والرضا كما قال الشاعر :

إذا ما راية رفعت لجد تلقاه عن راية باليمين (٢)

أي هو مؤهل للمجد والشرف ، وليس للزائد بها الجارحة .

(١) شرح الترمذي على مسلم ج ٢ ص ٨٧ .

(٢) شرح الترمذي على صحيح مسلم ج ٤ ص ٩٨ .

وقال الحافظ : " وقيل عبر باليمين عن جهة القبول إذ الشمال ضده ، وقيل المراد يمين الذي ترفع إليه الصدقة ، وإضافتها إلى الله تعالى إضافة ملك واختصاصه لوضع هذه الصدقة في يمين الآخذ لله تعالى ، وقيل المراد سرعة القبول وقيل حسنة .

وقال الزين بن المنير : الكناية عن الرضا والقبول بالتلقى لتثبيت المعاني المعقولة من الآلهان ، وتحقيقها في النفوس تحقيق المحسوسات ، أي لا يتشكك في القبول كما لا يتشكك من عاين التلقى للشيء بيمينه ، لا أن التناول كالتناول المعهود ، ولا أن المتناول به جارحة .

وقال القرمذي في جامعه : قال أهل العلم من أهل السنة والجماعة : يؤمن بهذه الأحاديث ولا تنزه فيها تشبيها ولا تقول كيف ، هكذا روى عن مالك وابن عيينة وابن المبارك وغيرهم .^(١)

وقال ابن الجان : نسبة الأيدي إليه تعالى استعارة لطائفة أنوار علوية يظهر عنها تصرف ويطشه بدأ وإعادة تلك الأنوار متفاوتة في روح القرب ، وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل باليمين ونور العمل باليد الأخرى ، والله سبحانه وتعالى متعال عن الجارحة .^(٢)

وقال الطيبي : ولما قيد الكسب بالطيب اتبعه اليمين لمناسبة بينهما في الشرف ومن ثم كانت يده اليمنى صلى الله عليه وسلم للظهور ... ١ . هـ .

ولما كانت الشمال عادة تنقص عن اليمين بطشا وقوة عرفنا الشارع بقوله : " وكلتا يديه يمين " فانتفى النقص تعالى عنه والجارحة على الرب محال .^(٣)

(١) فتح الباري ج ٤ ص ٢٢ .

(٢) إرشاد الساري ج ٢ ص ١٥ .

(٣) عمدة القاري ج ٥ ص ٢٧٠ يتصرف .

وتخلص من ذلك إلى قولين :

الأول : يرى تقول اليمين والكف لاحترازاً عن المعنى المعروف لاستحالة ذلك
في حق الله تعالى ، لأنها تستلزم للثبوت وقد قال تعالى ﴿ ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير ﴾ (١).

الثاني : وهو ما ذهب إليه الإمام الترمذي وغيره من السلف إلى الإيمان بما
ورد في كتاب الله تعالى وصحيح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمثال ذلك ،
ورأيت على جهة الكمال لله تعالى من غير تقول ولا تشبيه ، مع التنزيه عن التشابه
للمخلوقات (٢) ، قال تعالى ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم
الكتاب وآخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتعبدون ما تشابه منه ابتغاء
الفتناء وابتغاء تولوه ، وما يعلم تولوه إلا الله والراسخون في العلم يقولون أماناً به كل
من عند ربنا وما يتفكر إلا أرباب الألباب ﴾ (٣).

وهي هذا نلخذ من الجملة ما يقول إليه المعنى وهو الحد على الصنعة
نسب الحلال الذي يتقبله الله تعالى بقبول حسن ويضاعف الأجر عليها برضاها
عنها ، والبعد عن التفكير في ذاته وكيفية .

ثالثاً : في قوله (ثم يريها لصاحبه كما يري أحدكم لونه حتى تكون مثل
الجيل) وفي رواية مسلم " حتى تكون أعظم من الجيل " المراد بهذا ضرب من الخ
ليبان عظيم أجر هذه الصنعة الموضوعة ، لأن " الغلو " يزيد زيادة بينة ، فكذلك
الصنعة نتاج العمل فإذا كانت من حلال لا يزال نظر الله إليها حتى تنتهي
بالتضعيف إلى أن تصير الشجرة كالجيل وهو معنى (حتى تكون مثل الجيل) ، قال

(١) الشورى : ١١ .

(٢) راجع " فتح المنعم " ج ٧ ص ١٢٩ .

(٣) آل عمران : ٧ .

الداودي : أى كمن تصدق بمثل الجبل ، وتزينة الصدقات مضاعفة الأجر ، وإن أريد به الزيادة فى كمية عينها ليكون أثقل فى الميزان لم ينكر ذلك ، وفى رواية ابن جرير من وجه آخر عن القاسم " حتى يوافى بها يوم القيامة وهى أعظم من أحد " وفى رواية القاسم عند الترمذى بلفظ " حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد " (١)

وجاء فى شرح النووي : ويصح أن تكون على ظاهره وأن تعظيم ذاتها ويبارك الله تعالى فيها ويزيدها من فضله حتى تثقل فى الميزان وهذا الحديث نحو قول الله تعالى (يحق الله الربا ويرى الصدقات) (٢)

وكذلك ورد عن الحافظ حيث قال : والظاهر أن المراد بمثلها أن عينها تعظيم لتثقل فى الميزان ، ويحتمل أن يكون معبرا به عن ثوابها (٣)

إن فلا مانع أن تجسد هذه الصدقة يوم القيامة فتكون مثل ما أخبر به النبى صلى الله عليه وسلم فتثقل فى الميزان أعظم حجمها ، ولا مانع أن يعيد أعمال الإنسان يوم الحساب مجسمة بأجرها حقيقية ويحتمل أن يكون المراد أن ثوابها المضاعف لو جسم لصار أعظم من الجبل ، والحديث كما سبق فيه الحديث على الصدقة الحلال وعظم فضل الله تعالى على من أخرجها خالصة لوجهه الكريم بعبدة عن المن والأذى والله أعلم .

رابعاً : الصدقة من المال الحرام : ينهى الحديث الذى نحن بصدده إلى أن الصدقة من المال الحرام غير مقبولة عند الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم " ولا يقبل الله إلا الطيب " فهى جملة معترضة جاءت تقريراً وتأكيداً للحديث على الاتفاق من هذا المال ، وتبدأ لقبوله : فالروايات دالة بمنطوقها على أن الله تعالى لا يقبل إلا ما

(١) عدة التارخ ج ٨ من ٢٧٠ .

(٢) سورة البقرة : ٢٧٦ . شرح النووي لمصحيح مسلم ج ٧ من ٩٩ .

(٣) فتح البارى ج ٤ من ٢٢ .

كان من كسب طيب ، ومفهومة أن ما لم يكن كذلك لا يقبل . وذلك هذا تفسير العلماء
للطيب بقه الحلال .

وقد عتق البخاري لباب لم يرد فيه شيئاً من الأحاديث المتصلة بإسناد
بقوله : لا تقبل صدقة من ظول . ولا يقبل إلا من كسب طيب لقوله : " قول معروف
ومغيرة خير من صدقة يتبعها ذي - إلى قوله طيب - (١) .

والقول بضم الفع الخيانة في المغنم والسرقه من الفتيمة قبل القسمة
فالبخاري يرى عدم قبول الصدقة من الحرام ، فإذا كان الذي يعد الصدقة يبطلها
فكيف بالذي المقارن لها ، وذلك أن المال متصدق بمال منصوب والغاصب مؤذ
لصاحب المال عاص يتصرف فيه فكان أولى بالإبطال وهو ما ذهب إليه بعض العلماء
ليبيان علاقة الباب بالآية . وعنون أيضاً لعنيت أبي هريرة بقوله : باب الصدقة من
كسب طيب لقوله : ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ... (٢)

فهو يؤكد في الباب الثاني ما ذهب إليه فيما قبله . قال العيني تعليقا على
ذلك : وإنما لا يقبل الله المال الحرام لأنه غير معاك للمتصدق وهو ممنوع من
التصرف فيه ، والمتصدق به تصرف فيه ، فلا قبلت لزم أن يكون مأمورا به ومنهيا
عنه من وجه واحد وذلك محال (٣) ونسب ابن حجر هذا القول للقرطبي .

وجاء في الحاشية : من ملك أمولا غير طيبة ، أو غصب أمولا وخطبها ملكها
بالظلم ووصير خاسما ، وإن لم يكن له سواها تصابيا فلا زكاة عليه فيها وإن بلغت
تصابيا لأنه معين ، ومال المدين لا يتعد سببا لوجوب الزكاة عندنا (٤) .
ومما سبق يتضح من أقوال العلماء عدم قبول الصدقة من كسب حرام ، وهم

(١) صحيح البخاري / كتاب الزكاة / ج ٤ ص ٢٠ / يشرح ابن حجر .

(٢) للوضع السابق ج ٤ ص ٢٠ .

(٣) راجع عدة القاري ج ٢ ص ٢٦٩ / فتح الباري ج ٤ ص ٢١ .

(٤) حاشية ابن عابدين ج ٢ ص ٢٩١ .

بذلك يحثون جماعة المسلمين على تحريم الكسب الحلال ، والبعد عن الكسب الحرام .
 وهو ما يدل عليه ما رواه مسلم بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : إن الله طيب ولا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين
 فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرِّسْلَ كُلُوا مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾
 وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ ثم ذكر الرجل يطيل
 السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام
 وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فإني يستجاب لذلك .^(١)

ويرى بعض العلماء المعاصرين التفرقة بين إثم الإكتساب وبين حكم الإنفاق
 فيقول : لم لا تفسر الحديث " إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً " أى لا يقبله قبولاً
 يضاهف عليه الثواب ؟ ويبقى أصول القبول قائما ؟ وذلك نجمع بين قبول يأخذه
 الرحمن بيمينه وروبيه وضاهفه ، وبين قبول لا يتصف بذلك ، فنجمع بين صدر
 الحديث ومجزؤه .

ثم يقول : ولتقرب المسألة مسترشدين بقول الفقهاء ، لقد قال الجمهور : إن
 المح من مال حرام صحيح مسقط للفرص - مسقط للمطالبة به يوم القيامة ، وأداء
 الزكاة الواجبة من عين مال محرر محقق للقاء ، مسقط للمطالبة بها يوم القيامة ، ثم
 كل الفقهاء يجمعون على أن الدين للأذى إن أدى من مال حرام مسقط ولم يطالب به
 مرة أخرى ديناً وقانوناً ، دليلاً وأخروياً ، ويتحصر الإثم ، ويتحصر العقوبة في
 تحصيل هذا المال دون إنفاقه .

ثم يصل إلى السؤال فيقول : لم لا تفرق في مسائلنا بين إثم الإكتساب وبين
 حكم الإنفاق ؟

(١) صحيح مسلم / كتاب الزكاة / باب كل نوع من المعروف صفة / ج ٧ ص ١٠٠ .

وقد استدل على ذلك بقوله : إن الحديث ينكر الرجل يعمويه ومطعمه من حرام ومشويه من حرام ، ومليسه من حرام ، لم يجزم بعدم إجابة دعائه ، بل استبعدا " فإني يستجاب لذلك " والمستبعد منا قد يكون قريبا واقعا من الله ، بل أخبرنا الله بوقوعه للكثير الذي يكلل خيره ، ويعيد غيره ، ويأكل ويميش في الحرام حيث يقول : ﴿ وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أمرستم وكان الإنسان كفورا ﴾ (١).

﴿ قل من ينجيكم من ظلمات البحر والبحر ، تدعونه تضرعا وخيفة لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين ، قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون ﴾ (٢).

فالحديث إنما يحث على الكسب الحلال ، ولا يمنع قبول الدعاء ممن كسبه من حرام والله أعلم .

وأرى أن هذا الرأي يمكن أن يؤخذ به فيمن تاب ورجع إلى الله عز وجل وتبى حقوق الناس وأثامهم في غنقه عند الحساب أمام الله تعالى فلا حرج على فضله والله أعلم .

ما يستنبط من الحديث ورواياته :

١ - سمع فضل الله تعالى وجوده وكرمه على عباده بتغميف الأجر على الأعمال وإن كانت قليلة في نفسها خاصة إذا أتى المسلم إيتفاء وجهه الكريم .

٢ - بيان النبي صلى الله عليه وسلم أن الصدقة من كسب حلال لها مكانتها عند الله ينمينا ويبارك فيها لتكون ذخرا طيبا للعبد في الآخرة .

(١) الإسراء : ٦٧ .

(٢) الأنعام : ٦٣ ، ٦٤ .

(٣) راجع فتح المنعم ج ٧ ص ١٨٢ / ١٨٥ .

٢ - جواز شرب الأمثال عند بيان الأمور الشرعية ، لتقريب المعنى إلى الأذهان ، ليسهل فهمها وإدراكها ، ومعرفة المقصود الشرعي منها .

٤ - هذا الحديث أحد الأحاديث التي هي قواعد الإسلام ومباني الأحكام ، وفيه الحث على الإلتفاف من الحلال والنهي عن الإلتفاف من غيره .

٥ - وفيه أن المشروب والمكول والملبوس ونحو ذلك ينبغي أن يكون حلالا خالصا لا شبهة فيه ، وأن من أراد الدعاء كان أولى بالاعتناء بذلك من غيره قاله القاضى عياض (١).

٦ - الإيمان بإثبات جميع صفات الكمال لله تعالى التي أثبتتها لنفسه ، أو أثبتت له النبي صلى الله عليه وسلم ونفى كل ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم .

٧ - حرص النبي صلى الله عليه وسلم على توجيه أمته إلى كل خير يستجلبون به مودة الله تعالى ورضاه كما قال تعالى ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الله من رحمته ذراعا ﴾ (٢).

٨ - أن الإسلام يدعو إلى العمل فقد حث الله تعالى المسلمين عليه ومهد لهم الأرض ليضربوا في مناكبها كما قال تعالى ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور ﴾ (٣).

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يديه ، وإن نبي الله دلوه كان يأكل من عمل يده " (٤).

(١) شرح الترمذى على صحيح مسلم ج ٧ ص ١٠٠ .

(٢) مريم : ٩٦ .

(٣) الملك : ١٥ .

(٤) رواه مسلم / كتاب الزكاة / باب قبول الصدقة من الكسب الطيب .. / ج ٢ ص ٧٠٢ .

الفصل الرابع

الحث علي الإنفاق

والتبشير بالخلف من فضل الله تعالى

الفصل الرابع

الحث علي الإنفاق والتبشير باخلف من فضل الله تعالى

- ٤ - أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله عز وجل : أنفق أنفق عليك ، وقال : يد الله مكنى لا تفيضها نفقة سماء الليل والنهار . قال : أرايتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض فإنه لم يفيض ما في يده ، وكان عرشه على الماء ، ويده الميزان يخفض ويرفع .^(١)
- ٥ - والفظ مسلم أخرجه بسنده عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم أنفق أنفق عليك ، وقال : يمين الله مكنى . وقال ابن نمير مكنى " سماء لا يفيضها شيء الليل والنهار .

- ٦ - وفي رواية لمسلم بسنده عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قال أنفق أنفق عليك يمين الله مكنى لا يفيضها سماء الليل والنهار أرايتم ما أنفق مذ خلق السماء والأرض فإنه لم يفيض ما في يمينه ، قال : وعرشه على الماء ويده الأخرى القبض ويرفع ويخفض .^(٢)



التعريف بالرواي : سبق التعريف به .

(١) أخرجه البخاري / كتاب التفسير / باب وكان عرشه على الماء / ج ٩ ص ٤٢١ . وأخرج جزء منه في فاتحة كتاب النفقات / ج ١ ص ٤٢٦ . وأخرج جزء منه في كتاب التوحيد / باب قول الله تعالى - لما خلقت بيدي / ج ١٧ ص ١٦٦ .

(٢) أخرجه مسلم الروايتين (١٠٥) / كتاب الزكاة / باب الحث على النفقة... / ج ٧ ص ٧٩٠ .

المباحث الثغوية :

قوله صلى الله عليه وسلم في رواية البخارى (قال الله عز وجل) " الله " :
علم على الذات الإلهية الجامع لكل صفات الكمال ، الواحد الأحد الفرد الصمد
الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، المنفرد بالوجود والوحداية لم يسم به
سواه .

(عز) بمعنى القوى الغالب و(العزيز) من أسماء الله الحسنى ، فهو الغالب
الذى لا يقهر ، المنفرد بالعزة فلا ترقى الأرقام إلى كماله وجلاله ، ليس له مثال ولا
تنظير ، لا يذل ولا يخسأ ، ولا ترقى إلى كنهه الضواطر والانهزام ، من عرف أنه
المنفرد بالعزة وحده اعتز به وتذل إليه ^(١) ، فهو واجب العز والكمال والبهجة والجلال
من لجا إليه ، قال تعالى ﴿ من كان يريد العزة فلله العزة جميعا ﴾ ^(٢) وقال تعالى
﴿ وله العزة وأرسوله والمؤمنين ﴾ ^(٣)

(جل) جاء في المعجم : جَلَّ جَلالاً ، وجلالة عظم فهو جَلَّ جليل ^(٤) وقال
الرازي : جلال الله عظمته ، والجليل العظيم ^(٥) فهو المنفرد بصفات الجلال والكمال
وانعظمة قال تعالى : ﴿ ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ﴾ ^(٦) وقال ﴿ تبارك اسم
ربك ذي الجلال والإكرام ﴾ ^(٧) وقال صلى الله عليه وسلم " الطواييبا ذا الجلال
والإكرام " ^(٨) .

وفي رواية مسلم (قال الله تبارك وتعالى) البركة النماء والزيادة ، و" تبارك

(١) راجع كتاب " في ملكوت الله " ص ٤٩ / " مختار الصحاح " ص ٤٢٩ / " المعجم الوجيز " ص ٤٣١ .

(٢) سورة فاطر : ١٠ .

(٣) سورة المنافقون : ٨ .

(٤) المعجم الوجيز ص ١١٦ .

(٥) مختار الصحاح ص ١٠٧ بتصريف .

(٦) سورة الرحمن : ٢٧ .

(٧) سورة الرحمن : ٧٨ .

(٨) أخرجه أحمد في مسنده ج ٤ ص ١٧٧ .

الله " تقديس وتنزه وتعالى وتعظيم ، لا تكون هذه الصفة لغيره ، وقال الزجاج : تبارك تعالى وتعظيم ، وقال الليث في تفسير " تبارك الله " تعجيد وتعظيم . وقال ابن الأثير : تبارك الله أي يتبرك باسمه في كل أمر^(١) قال تعالى ﴿ لا اله الا هو ﴾ والأمر تبارك الله رب العالمين ﴿^(٢) وقال تعالى ﴿ ذالكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين ﴾^(٣) .

وفي رواية مسلم (يا ابن آدم) في هذا النداء تنزيل القريب منزلة البعيد والأصل في " ياء " النداء أن تكون للبعيد لكن الله تعالى قريب من عباده ، ولكن الحكمة جذب الانتباه للإعتماد بالمنادي من أجله .

وقوله (أنفق أنفق عليك) أنفق الأولى بفتح أوله وسكون القاف بصيغة الأمر والمفعول محذوف للتعميم فيحتمل أمرين : أنفق في وجوه الخير أو أنفق من ماله . وقوله (أنفق عليك) يضم أوله وسكون القاف على الجواب بصيغة المضارع .

وقوله (ملأى) ضبطها الحافظ : بفتح الميم وسكون اللام وهمزة مع القصر ، ثابث ملآن ، ووقع بلفظ (ملأى) في رواية مسلم ، وقيل هي غلط ، ووجهها بعضهم بإرادة اليمين فإنها تذكر وتؤنث ، وكذلك الكف ، والمراد من قوله (ملأى أو ملآن) لازمه وهو أنه في غاية الغنى ، وعنده من الرزق ما لا نهاية له في علم الخلاق^(٤) .

وهي رواية ابن نمير عند مسلم (ملآن) قال النووي : هكذا وقعت رواية ابن نمير بالنون ، قالوا : وهو غلط منه وصوابه ملأى كما في سائر الروايات ثم ضبطوا رواية ابن نمير من وجهين : أحدهما : أسكان اللام ويعدّها همزة - (ملاء) - والثاني : ملآن بفتح اللام بلا همز^(٥) .

(١) لسان العرب لابن منظور ج ١ ص ٢٠٠ بتصرف .

(٢) الأعراف : ٥٤ .

(٣) غافر : ٦٤ .

(٤) فتح الباري ج ١٧ ص ١٦٦ .

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ج ٧ ص ٧٩ .

وقوله (سحاء) نقل النووي في ضبطها وجهين : أحدهما سحاء وبالتوين على المصدر وهذا هو الأصح والأشهر والثاني : حكاة عن القاضي سحاء بالمد على الوصف ووزنه فعلاء صفة ليد (١) . وضبطها الحافظ بقوله : (سحاء) بفتح المهملةين مثقل معدود أي دائمة الصب ، يقال صب يفتح أوله مثقل يسحب بكسر السين في المضارع ويجوز ضمها (٢) . فهي صيغة مبالغة من السحب وهو دوام الصب .

وقوله (لا تفيضها نكلة) وفي مسلم (لا يفيضها شيء) فهي بالفتح والضماد المعجمتين ، بفتح أوله ، يقال غاض الماء يفيض إذا تملأ ، والمعنى لا يتقصها الإتفاق أو شيء فكأنها لم تملأ امتلائها لا تتقص أبدا من أي عطاء كان .

وقوله (الليل والنهار) بالنصب على الظرفية أي فيهما ، ويجوز الرفع على أنه فاعل بهذا ضبطها النووي وابن حجر (٣) .

قوله : (لرايتم ما أنفق) تنبيه على وضوح دوام العطاء مع عدم التقصمان الذي يصر ويصيرة .

وقوله (وكان عرشه على الماء) ومناسبة ذكر العرش هنا أن السامع يتطلع من قوله " من خلق السموات والأرض " إلى أن ما كان قبل ذلك ، فذكر ما يدل على أن عرشه قبل خلق السموات والأرض كان على الماء ، ويؤكد ذلك الحافظ بحديث عمران بن حصين الذي أخرجه البخاري في بدء الخلق ، والتوحيد " كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض " (٤) .

وقوله (وبيده الميزان يخفض ويرفع) رواية البخاري وفي مسلم (وبيده الأخرى القيس يرفع ويخفض) فالمراد بالميزان القسمة بين الخلق يرفع أقواما

(١) شرح النووي لمصحيح مسلم ج٧ ص ٨٠ .

(٢) فتح الباري ج١٧ ص ١٦٦ .

(٣) انظر شرح النووي لمصحيح مسلم ج٧ ص ٨١ / فتح الباري ج١٧ ص ١٦٦ .

(٤) أخرجه البخاري / كتاب التوحيد / باب وكان عرشه على الماء / ج١٧ ص ١٧٩ .

بفضله ويخفض آخرين بعمله ، أما (القبض) في رواية مسلم فقيه وجهين أحدهما
القبض بالفاء والياء المثناء تحت والثاني القبض بالقاف والياء الموحدة ، وذكر
القاضي أنه بالقاف وهو الموجود لأكثر الرواة قال وهو الأشهر والمعروف قال ومعنى
القبض الموت ، وأما القبض بالفاء فالإحسان والعطاء والرزق الواسع ^(١) . وكله واقع
تحت قدرة الله تعالى وإرادته ومشيتته ، والله أعلم .

(١) راجع شرح التلوي لصحيح مسلم ج ٧ ص ٨١ بتصريف .

شرح الأحاديث :

هذا الحديث يتضمن الميثاق على الانقياد في وجوه الخير ، وتبشير المنفق بالخلف ، وقد ورد في ذلك كثير من الآيات الكريمات من ذلك قوله تعالى ﴿ آمَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلْنَاكُمْ مِنْهُ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ (١)

ففي الآية أمر الله تبارك وتعالى بالإيمان به ورسوله ، إيماناً لا يرقى إليه شك أو ريب ، والثبات على ذلك ما تمت حياً . ثم يحث على الانفاق مما جعلكم مستخلفين فيه ، في طاعته من أبواب الخير وسوف يحاسبكم عليه ، وقوله (مما جعلكم مستخلفين فيه) يذكر ابن كثير أن فيه إشارة إلى أنه سيكون مخالفاً عنك فعمل وارثك أن يطيع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك منك ، أو يعصى الله فتكون قد سميت في معارفته على الإثم والعنوان (٢) . روى مسلم بسنده عن مطرف عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ آلهام التكاثر قال : يقول : ابن آدم مالى مالى قال : وهل لك يا ابن آدم من ماله إلا ما أكلت فأنيت ، أو لبست فأبليت ، أو تسننت فأمضيت . وفي رواية أبي هريرة عنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول العبد : مالى مالى إنما له من ماله ثلاث ما أكل فأنيت ، أو لبس فأبلى ، أو أعطى فأنقتى ، وما سوى ذلك فهو ذاهب وتارك للناس (٣)

ويلزم بالانفاق في مواضع كثيرة فيقول تعالى [قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناكم سراً وعلانية] (٤) .

ويشير أيضاً في مواضع من كتابه العزيز إلى معنى ما ورد في الحديث الشريف من الخلف للمنفق فيقول ﴿ وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم

(١) الحديد : ٧ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٣٠٥ .

(٣) أخرجه مسلم / كتاب الزهد / ج ١٨ ص ٩٤ / وأخرجه أحمد ج ٤ ص ٢٤ ، ٢٦ .

(٤) إبراهيم : ٣١ .

لا تظلمون ﴿^(١) وقوله ﴿ وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم ﴾ ^(٢) وقوله :
﴿ بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾ ^(٣) وقوله تعالى ﴿ من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم ﴾ ^(٤) .

وحيال كل هذه النصوص وغيرها لا ينسج المؤمن إلا أن يطلق العنان للإلتفات
على نفسه ، ومن يموأهم وعلى الفقراء والمساكين ، وفي سبيل الله ، إتفاق من لا
يخشى الفقر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم للصحابي الجليل بلال * أتفق
ولا تخشى من ذي العرش إقلالا * . * وبغضيلة الشيء تظهر من مكسبه في الدنيا
ومن جزاءه في الآخرة كما تظهر في خسارة تكيفت دنيا ، وعاقبة تكيفت في
الآخرة * ^(٥) .

ويلاحظ في الحديث على الصفة الوعد من الله تعالى بالخير للمتق في الدنيا
والآخرة ، وقضى بالإمساك والتلف في الدنيا وعقوبة الآخرة لمن يخل ويشح واكتنز
ماله . قال تعالى ﴿ فاما من أضل وأتقى ، وصلى بالعسلى فسنيسره اليسرى ،
وأما من يخل واستغنى ، وكتب بالعسلى ، فسنيسره للعسرى ، وما يفنى عنه ماله
إذا تردى ﴾ ^(٦) .

وبعد هذا العرض العام لمعنى الحديث نتناول فيما يلي ما يتصل بمحتويات
الحديث ومضمونه بعين الله تعالى :

قوله : (قال الله عز وجل) وفي رواية مسلم * قال الله تبارك وتعالى * هذه
العبارة تفيد نسبة مضمون ما يليها من ألفاظ إلى الله تعالى وهو ما يسمى بالحديث

(١) البقرة : ٧٢ .

(٢) الأنفال : ٦٠ .

(٣) المائدة : ٦٤ .

(٤) الحديد : ١١ .

(٥) انظر " فتح المنعم " ج ٧ ص ١٧٧ .

(٦) سورة الليل : ١١ / ٥ .

القدسي ، والإلهي والريائي والأول هو الأشهر ويعرف بأنه ما أضافه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، غير القرآن ، وسمى حديثاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم يحكيه ويرويّه كما يحكي أحاديثه ويرويها ، وقد اختلف العلماء هل تزل بلغة ومعناه من عند الله تعالى أم أن معناه من عند الله تعالى ولغته من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي رجحه بعض العلماء أن معناه من عند الله تعالى ولغته من الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلم يزل من عند الله تعالى باللفظ والمعنى سوى القرآن الكريم فالمراد نسبة مضمون الالفاظ وليس الالفاظ ، كما أن هناك فروق بين وبين القرآن الكريم فإن القرآن الكريم يتحدث بلغة ومعناه ، متواتر اللفظ والمعنى وأطعم الثوب ، وتعين قراءته في الصلاة ، ويحرم مسه الجنب والماتن والتفساء ، ولا يجوز روايته بالمعنى والحديث القدسي ليس كذلك في كل ما سبق ، كما أن الحديث القدسي يمكن أن يتلقاه النبي صلى الله عليه وسلم بفرع من أنواع الوحي فقد يكون وحياً جلياً وقد يكون إلهاماً أو مناماً أو نفاثاً في الروح ، أما القرآن الكريم فلم يأت إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا عن طريق جبريل ، أما الحديث النبوي فهو نفاث ومعنى من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ويندرج بقسميه التوقيفي والتوقيفي تحت قول الله تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ (١) . والحديث القدسي منه الصحيح والحسن وغيرهما فما توافرت فيه شروط الصحة أو الحسن حكم بأنه مقبول وإلا كان مردوداً .

واقوله (أنلق أنلق عليك) هكذا جاءت في رواية البخاري وجاء في رواية مسلم الأولى مصنعة بالبناء (يا ابن آدم) وفي الرواية الثالثة (إن الله قال لي) ظاهر الخطاب في رواية البخاري والرواية الثانية لمسلم أنه للرسول صلى الله عليه وسلم أما الرواية الأولى لمسلم (يا ابن آدم) فيحتمل أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أيضاً لأنه يصنع على كل واحد من البشر أن يقال له (يا ابن آدم) ، ويحتمل

(١) التهم : ٤٠٣ .

أن يكون المراد جنس بني آدم ، وعلى الاحتمال الأخير يكون تخصيصه عليه الصلاة والسلام بإضافته إلى نفسه كما ورد عند البخاري ومسلم - الرواية الثانية - لكونه صدر أمته ورئيسها وموضع نزول الوحي ، فيتوجه الخطاب إليه والمراد به هو أمته كقوله تعالى ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (١) فهذا غير مختص برسول الله صلى الله عليه وسلم بل تشاركه فيه أمته .

والفائدة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم - كما يقول الخطابي - أنه هو الداعي إلى الله سبحانه وتعالى ، والمبين عنه معنى ما أراده فقدم اسمه في الخطاب ليكون سلوك الأمة في شرائع الدين على حسب ما ينتهج ويريته لهم . (٢)
والحقيقة أن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة له يراد بها المداومة والاستمرار على ما هو عليه فالانفلاق كان من شيعته حتى قبل البعثة فقد وصفت السيدة خديجة رضي الله عنها بقولها في ميبدأ مباشرة الوحي له : " كلا والله ما يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتحمل الكل ، وتكسب المعوم ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق " . (٣)

أما جهانب أمته فالمراد الحد على التفقة وتشير المنطق بتعريف ما أنفق في الدنيا وحسن العاقبة في الآخرة والله أعلم .

والخلف المنطق يحتمل ثلاثة أمور : الأول : العوض للمال مع المضاعفة في الدنيا وقد كان لأبي خاتم النبي صلى الله عليه وسلم بستانا يطرح في العام مرتين بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، الثاني : أن يدفع الله تعالى عنه من السوء بما يقابل نفعه وقال العلماء : أن نزهة العائنة تقدم على جلب المصالح : الثالث : أن يحتفظ له بالعوض ككتاب آخرى يكون الإنسان في أحد الحاجة إليه ، ويشي بأن كل حسنة أخرجت لهذا الموقف عند الله تعالى .

(١) النحل : ٩٨ .

(٢) معالم السنن للخطابي ج ٢ ص ٧ .

(٣) أخرجه البخاري / بدء الوحي / ج ١ ص ١٠ .

أما التلف للممسك فيحتمل خمسة أمور : الأول تلف في المال الموجود بالضياع أو عدم الانتفاع بصرفه فيما لا ينفع أو فيما يضر . الثاني : تصبيق في الرزق ، فيكون المنوع في حكم ما أعطى وتلف ، الثالث : تلف في غير المال من النعم الأخرى ، كتلف النفس والصحة . الرابع : انشغال بالأموال عن الطاعات ، فتكون الطاعات غير الحاصلة في حكم التي حصلت وأحبطت ، الخامس : ضياع الأجر والثواب ، وضياع الحسنات التي كان من الممكن تحصيلها بالإنفاق ، فتكون الحسنات الضائعة في حكم الحاصلة القالفة ، وظاهر الحديث في تمويض المال المنفق ، واتلافه عليه في الدنيا ، وكثير من الناس بحكم الطبيعة البشرية على التمويض المالي في الدنيا ، ويبلغه ذلك إلى الانفاق ، وقد جاءت روايات أخرى تؤكد ذلك والله أعلم .^(١)

وقوله (يد الله ملأى لا يفيضها نفقة سماء الليل والنهار) وعند مسلم (يمين الله ملأى) وهي أيضا اسم لإحدى اليمينين ، وكما سبق أن الأسلم في متشابهه " نأت ونحوها التسليم واعتقاد مخالفته عز وجل للحوادث كما قال ﴿ ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ﴾^(٢) . قال المازني : هذا مما يتناول لأن اليمين إذا كانت بمعنى المناسبة للشمال لا يوصف بها البارئ سبحانه وتعالى لأنها تتضمن إثبات الشمال وهذا يتضمن التحديد ، ويتقن الله سبحانه عن التجسيم والمد ، وإنما خاطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يفهمونه وأراد الإخبار أن الله تعالى لا ينقصه الإنفاق ، ولا يمسك خشية الإملاق جل الله عن ذلك .

وعبر عن توالي النعم بسبح اليمين لأن البازل منا يفعل ذلك يمينته قال :
 ويحتمل أن يريد بذلك أن قدرة الله سبحانه وتعالى على الأشياء على وجه واحد ، لا يختلف جمعها وقوة ، وأن المقدرات تقع بها على جهة واحدة ، ولا تختلف قوة

(١) راجع " فتح الميم " ج ٧ ص ٢٧ .

(٢) القشيري : ١١٠ .

وخمعة كما يختلف فعلنا باليمين والشمال تعالى الله عن صفات المخلوقين ومثابرة
المصنفين (١).

واليد لها إطلاقات في القرآن الكريم فتطلق على الجارحة كقوله تعالى
﴿ فاعسلوا بوجوهكم وأيديكم إلى المرافق ﴾ (٢) وتطلق أيضا على الاستعواء والملك
كقوله ﴿ أويصفو الذي بيده عقدة النكاح ﴾ (٣) ، وتطلق على القوة كقوله ﴿ إذ أينك
بروح القدس ﴾ (٤) أي قوت يداك . وتطلق على القوة الموجودة كقوله ﴿ أولى الأيدى
والأبصار ﴾ (٥) وتطلق على الرجل القوى كقوله ﴿ والذكر عينا داود ذا الأيدى إنه
أولب ﴾ (٦) وتطلق على أولياء الله تعالى كقوله ﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله
يد الله فوق أيديهم ﴾ (٧) وتطلق في هذه الآية أيضا على النعمة والنصرة والقوة ومن
ذلك قوله ﴿ بل يدها مبسوطتان يتفق كيف يشاء ﴾ (٨) أي يد نعمته ويد منته فلا
يتصور منها تشبيها (٩) ، ولا تمثيل وقوله (ملأى لا تفيضها نفقة سماء الليل والنهار)
يحتمل أن تكون أخباراً متتالية ومترادفة ليد الله عز وجل ويحتمل أن تكون تفيضها
وسماء أو صاف للأي .

وقوله (أرايت ما أنفق منذ خلق السماء والأرض فإنه لم يفيض ما في يده)
وفي رواية مسلم (ما في يمينه) فهذه الجملة كالبرهان والدليل لما تقدم من أن يمينه
تعالى لا يفيضها نفقة ، وأنها سماء الليل والنهار بالنعمة على خلقه .

ويرى الطيبي أنه يجوز أن يكون (أرايت) استئنافاً فيه معنى الترقى ، كأنه
لما قيل ملأى أرايت جواز التقصص ، فأزيل بقوله (لا يفيضها شيء) وقد ينظر
الشعر ولا يفيض ، فقيل " سماء " إشارة إلى الفيض . وقرنه بما يدل على

- (١) شرح التلوي لمصحيح مسلم ج ٧ ص ٨٠ . (٢) المائدة : ٦ .
(٣) البقرة : ٢٢٧ . (٤) المائدة : ١١٠ .
(٥) من : ٤٥ . (٦) من : ١٧ .
(٧) الفتح : ١٠ . (٨) المائدة : ٦٤ .
(٩) كتاب (بصائر ذوي التمييز) للفيروز آبادي ج ٤ ص ٢٨١ بتصريف .

الاستمرار من ذكر الليل والنهار ، ثم أتبعه بما يدل على أن ذلك ظاهر غير خاف على
 ذي بصير وبصيرة بعد أن اشتمل من ذكر الليل والنهار بقوله (أرايتم) على تطاول
 المدة لأنه خطاب عام والهزة فيه للتقرير .

قال : وهذا الكلام إذا أخذته بجملة من غير نظر إلى مفرداته أبان زيادة
 المعنى وكمال السعة والنهاية في الجود والبسط والعطاء ^(١) . فاهل الإيمان لا يتكبرون
 شيئاً من ذلك بل فيه دلائل لهم يزداد بها إيمانهم وأطمئنانهم في كل أمر بالله عز
 وجل وهو القائل ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾ ^(٢) أي دلائل وعلامات بها يهتدون
 إلى كماله تبارك وتعالى .

وقوله (وكان عرشه على الماء) سبق في اللغويات أنه بيان لتطلع السامع بعد
 ذكر قوله (من خلق السموات والأرض) وقد صنف حسّ النبي صلى الله عليه وسلم
 فقد أخرج البخاري بسنده عن عمران بن حصين قال : إني عند النبي صلى الله
 عليه وسلم إذ جاءه قوم من بني تميم فقال : إقبِلوا البشرى يا بني تميم قالوا :
 يا ناسِنا ، فدخل ناس من أهل اليمن فقال : إقبِلوا البشرى يا أهل اليمن إذ
 لم يقبلها بنو تميم ، قالوا قبلنا ، جئنا لتتفقه في الدين ، وانسألك عن هذا الأمر ما
 كان ، قال : كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات
 والأرض ثم كتب في الذكر كل شيء .

ثم أتاني رجل فقال : يا عمران أدرك ناقته فقد ذهب ، فانطلقت أطلبها
 فإذا السراب يتقطع دونها ، وأيم الله لو بدت أنها قد ذهب لم أقم ^(٣) . وأخرج ابن
 ماجه بسنده عن أبي رزيق قال قلت : يا رسول الله : أين كان ربنا قبل أن يخلق
 خلقه ؟ قال كان في مماء ما تحته هواء ، وما فوقه هواء وما ثم خلق عرشه على
 الماء ^(٤) .

(١) فتح الباري ج ١٧ ص ١٦٦ .

(٢) سورة الزاريات : ٢٠ .

(٣) أخرجه البخاري / كتاب التوحيد / باب وكان عرشه على الماء / ج ١٧ ص ١٨٢ .

(٤) أخرجه البخاري / اللقمة / باب فيما أنكرت الجهمية / ج ١ ص ٦٥ .

وهذا يدل على أن العرش بدء خلقه تعالى قبل أن يخلق شيئاً ثم خلق السموات والأرض ، ويطق ابن حجر على ذكر البخاري للكية في مطلع الباب بقوله فلزيف المصنف بقوله (رب العرش العظيم) إشارة أن العرش مريوب وكل مريوب مخلوق ، وختم - أي البخاري - الباب الذي فيه (فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش) فإن في إثبات القوائم للعرش دلالة على أنه جسم مركب من أبعاض وأجزاء والجسم المؤلف محدث مخلوق .

ونقل عن البيهقي قوله : اتفقت أقوالهم هذا التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه خلقه الله وأمر ملائكته بحمله وتعبدهم بتعظيمه والطواف به ، كما خلق في الأرض بيتاً وأمر بني آدم الطواف به واستقباله في الصلاة ^(١) . ومن العلماء من يرى أنه لا يعلمه البشر إلا بالاسم ^(٢) ومنهم من يقول أنه من حديث الصفات فنؤمن به ونكل علمه لله تعالى ^(٣) .

والذي أرجحه أن نؤمن بوجوده كما ورد في كتاب الله تعالى وصحيح حديث وسوله صلى الله عليه وسلم وأن نكل حقيقته لله تعالى ، فالخطر في إنكاره .

وقوله (ويبدد الميزان يخفض ويرفع) وفي رواية مسلم (ويبدد الأخرى القبض ويرفع ويخفض) ، والمراد تقدير الأشياء ووقتها وحسبها فلا يملك أحد ثقلها ولا خفراً إلا منه وبه وأشار بقوله (يبدد الأخرى) - كما يقول المازني ^(٤) - إلى أن عادة المخاطبين تعاطي الأشياء باليدين معاً ، فعبّر عن قدرته على التصرف بذكر اليدين لتفهيم المعنى المراد بما اعتادوه .

وأما قوله (يرفع ويخفض) فهو مقابل لقوله تعالى ﴿ والله يقبض ويبسط ﴾ ^(٥)

(١) راجع " فتح الباري " ج ١٧ ص ١٧٥ يتصرف .

(٢) " بصائر ذوي التمييز " ج ٤ ص ٤٢ .

(٣) هامش سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٥ .

(٤) فتح الباري ج ١٧ ص ١٦٧ .

(٥) البقرة : ٤٥ .

ودلالة ذلك أن الله تعالى بيده الإعطاء والمنع ، يوتئى الملك من يشاء ويصرفه ممن يشاء ، فيضيق على من يشاء ويوسع على من يشاء حسبما تقتضيه مشيئته القائمة على الحكمة والمصلحة ، وفى ختام هذا الحديث بهذه العبارة بلاغة نبوية فى الدعوة إلى الاتفاق ، كانه يقول لادى الأموال لا تبخلوا بما وسع الله تعالى به عليكم كيلا تتغير أحوالكم من السعة إلى الضيق ومن الغنى إلى الفقر وفى الآية يقول الله تعالى ﴿ من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ﴾ ^(١) ويرى بعض المفسرين لهذه الآية أن التعبير جمع بين اسم الإشارة والاسم الموصول فى الاستفهام ولا يستفهم بذلك الطريقة إلا إذا كان المقام ذا شأن وخطر ، وكان المخاطب لعظم قدره من شأنه أن يشار إليه وأن يتحدث عنه ومن ذلك تسميته ما يبذل البازل " قرضاً " ولن هذا القرض إنه لله الذى بيده خزائن السموات والأرض والذى يسرد للبازل أضعاف ما بذل ، فكأنه سبحانه يقول لنا : إن ما تكفونونه أن يضيع عليكم بل هو قرض منكم لى ، وسأرده لكم بأضعاف ما دفعتم وأعطيتم ، ومن ذلك إخفاء مرات المضاعفة ووصفها بالكثرة فى قوله (فيضاعف له أضعافاً كثيرة) أى لا يعلم مقدارها إلا الله تعالى .

ومن ذلك التعبير بقوله (والله يقبض ويبسط ...) لأنه ما دام العطاء من الله فلماذا يبخل البخل ويقتصر المقترون ؟ إن على الغنى أن يستشعر نعمة الله عليه وأن يتحدث بها بدون رياء وأن ينفق منها فى وجوه الخير حتى يزيده الله من فضله ، ولا فى فترة الله أن يسلبها منه ، ويحاسبه على يخطئه حساباً صعيذاً ^(٢) ، وفى ذلك بيان لاستعانة النبى صلى الله عليه وسلم معانى دعوته من كتابه تعالى .

وقد جمع الرواة فى هذا الحديث بين كلام قسمين وهو قوله (اتفق أنفق عليك) وبقى الحديث هو من قول النبى صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم .

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٢) انظر " التفسير الوسيط للقرآن الكريم " ج ١ ص ٧٤١ .

ما يستنبط من الحديث ورواياته :

١ - الدعوة إلى الاتفاق وتبشير المتفق بالخلاف بحسب المنطوق وبحسب المفهوم عكس ذلك إن أمسك ويخل ، والله لا يضيع أجر المحسنين .

٢ - الله عز وجل واسع الفضل والجلود جزيل العطاء ، لا تنفذ خزائنه كما ورد في حديث أبي نر عند مسلم وفيه (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد ، فسألوني ، فأعطيت كل إنسان مسألته ، ما نقص ذلك مما عندي ، إلا كما ينقص الخيط ، إذا أدخل البحر ، يا عبادي : إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوليكم إيها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك ، فلا يأتومنّ إلا نفسه) قال سعيد كان أبو إريس الخولاني إذا حدث بهذا الحديث جثا على ركبتيه ^(١) . وفيه دلالة على أن ما عند الله لا يدخله نقص ، وضرب المثل بالمخيط في البحر لأنه غاية ما يضرب به المثل في القلة ، لتقريبه إلى الاتقان بما يروونه فإن البحر من أعظم المربيات حسياً وأكبرها والإبرة من أصغر الأشياء وهي صغيلة لا تمسك ماء ، والله أعلم .

٣ - أن الصنعة من المال الحرام محسنة البركة ، وأن ما يصرف في وجوه الشر غير مغلوب على صاحبه منه شيء .

٤ - إن وجود العرش كان قبل خلق السماء والأرض .

٥ - الأصل في النفقة الخاصة لوجه الله تعالى الطاعة للأمر والنهي الصادر إليه من الله تعالى مباشرة في كتابه العزيز أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، ويعنى ذلك أن من أزم نفسه طاعة الله تعالى في كل أموراته ومنهياته أجزل له فيما قرّن لها من ثواب فإن الله منجز وعده فضلاً منه وكرماً قال تعالى ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ، والذين كفروا وكلّوا يديهم بأنائنا

(١) أخرجه مسلم / كتاب البر / باب تحريم الظلم / ج ١٦ ص ١٢١ .

أولئك أصحاب الجحيم ﴿^(١) وقوله تعالى ﴿ لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ إِلَى الْعَمَلِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ، وَالْمُؤْتِينَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُقْضِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٢) ويثبت بعموم قوله تعالى ﴿ من
جاء بالحسنة قلنا عشر أمثالها ﴾^(٣) قالهم أعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك
فأنت خير مستول وخير معبود وخير مشكور وخير محمود .

(١) المائدة : ٩ ، ١٠ .

(٢) النساء : ١٦٢ .

(٣) الأنعام : ١٦٠ .

الفصل الخامس

عقوبة تارك الصلاة

الفصل الخامس

عقوبة تارك الزكاة

٧ - أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتاه الله مالا فلم يذكركه في يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ، يطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزمتيه يعنى بشدقيه ، ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا - لا يحسبن الذين يبخلون - الآية (١).



٨ - وأخرج مسلم بسنده من جابر بن عبد الله الأنصاري يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من صاحب إبل لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت قط وقعد لها بقاع قرقر تستن طيه بقوائمها ، وأخفافها ، ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تتطحه بقرونها ، وتطوقه بقوائمها ولا صاحب غنم لا يفعل فيها حقها ، إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تتطحه بقرونها وتطوقه بطائفها ليس فيها جماء ولا منكسر قرنها ، ولا صاحب كنز لا يفعل فيه حقه إلا جاء كنزه يوم القيامة شجاعا أقرع يتبعه فاتحاه ، فإذا أتاه قرمته ، فيناديه خذ كنزك الذي خبئته فأتا عنه غنى فإذا رأى أن لا بد منه سلك يده في فيه فيضمها فضم الفصل (٢).



(١) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب إثم مانع الزكاة / ج ٤ ص ١١ ، ١٢ .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب إثم مانع الزكاة / ج ٧ ص ٧٠ .

التعريف بالرواة :

أولاً : سيق التعريف بآبى هريرة .

ثانياً : الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الأنصاري الخزرجي السلمي نسبة إلى سلمة بن سعد ، أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ، ويقال : أبو محمد ، روى عن جابر قال " غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة ، ولم أشهد بديراً ولا أحداً منعني أبى ، فلما قتل أبى لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة قط " وعنه قال " أنا وأبى وخالى من أصحاب العقبة " (١) وكان أبوه يرمئهم أحد النقباء ، وكان جابر من أصغر الصحابة سناً وآخرهم موتاً ، وكان من ساداتهم ، وفضلاتهم المتحفظين بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

استشهد أبوه يوم أحد ، وأخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أن الله أحياه وكلمه وسأله أن يتمنى عليه ، فتمنى الرجعة إلى الدنيا ليستشهد مرة أخرى .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه كآبى بكر وعمر وعطى وأبى عبيدة وغيرهم فقد من المكثيرين من الرواية ، فروى له ألف حديث وخمسمائة وأربعمائة حديث ، أخرج البخاري ومسلم منها ستين ، وانفرد البخاري بستة عشر ، ومسلم بمائة وستة وعشرين ، ووافى أحاديثه عند أصحاب السنن ومسندي الإمام أحمد وغيرهم .

ولم يثنه زلة الخال عن طلب العلم فقد كان رضى الله عنه من المؤسسين لمبدأ الرحلة في طلب الحديث الشريف ، روى البيهقي بسنده عن جابر بن عبد الله قال بلغني حديث عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمعه منه ، فابتنعت بغيره فشددت عليه ثم سرت إليه شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا هو عبد الله بن أنيس الأنصاري ، فأتيت فقلت : حديث بلغني

(١) العتبة الثانية وهي التي انتخب فيها النقباء الإثني عشر .

عنه أنك سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم لم أسمعه فضخيت أن
أموت أو تموت قبل أن أسمعه .

فقال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم يقول : يحضر الناس عرأة
غراً بهماً ، قلنا وما لهم ؟ قال : ليس معهم شيء فيناديهم نداء يسمعه من بعد كما
يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الدين ، لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار
، ولا أحد من أهل الجنة عنده مظلمة حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة
أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة حتى أقصه ، حتى الظلمة ، قلنا
كيف وإنما نكثي الله عرأة غراً بهماً ، قال بالحسنات والسيئات .^(١) وروى حماد بن
سلمة عن أبي الزبير عن جابر قال : استغفر لي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
البعير خمسا وعشرين مرة . وكان له رضى الله عنه حلقة في المسجد يأخذ عنه .

توفي رضى الله تعالى عنه وهو ابن (٩٤) سنة فقال ابن سعد والهيثم أنه
مات سنة (٧٣) وقيل (٧٧) وقيل (٧٨) وقيل غير ذلك وقيل إنه كان آخر من مات
من الصحابة بالمدينة بعد أن كف بصره وصلى عليه إبان بن عثمان . فرضى الله عن
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا ،^(٢)

(١) أخرجه السيوطي في كتاب (مفتاح الجنة) من ٢٢ وعذاه إلى البيهقي وأحمد والطبراني /
كتاب الرحلة من ٤٤ للقطيب البغدادي .

(٢) راجع ترجمته في / تهذيب التهذيب ج ٢ من ٤٢ / الاستيعاب ج ١ من ٢٢١ بهامش الاصابة/
الاصابة ج ١ من ٢١٢ / وتذكرة الحفاظ ج ١ من ٤٢ / الفتوحات الربانية ج ١ من ٢١٢ .

المباحث اللغوية :

قوله (من أتاه الله تعالى) بمد الهمزة أى من أعطاه .

قوله (فلم يزد زكاته) أى المروضة .

وقوله (مثل له) أى صوره له ماله الذى لم يزد زكاته شجاعا أو ضمن مثل معنى التصيير أى صور ماله على صورة شجاع . قال ابن الأثير : ومثل يتعدى إلى مفعولان تقول مثلت الشمع فرسا ، فإذا بنى لما لم يسم فاعله يتعدى إلى مفعول واحد ، فلذا قال : مثل له شجاعا أقرع . وقال : فى شرح المسند فى رواية الشافعى (شجاع) بالرفع لأنه أقيم مقام الفاعل الأول لمثل لأنه أخلاه من الضمير وصل له مفعولا واحدا ولا يكون الشجاع كناية عن المال الذى لم يزد زكاته وإنما هو حقيقة حية يخلق ماله حية تفعل به ذلك بعضه ذلك أنه لم يذكر فى روايته ماله بخلاف ما فى رواية البخارى ^(١) .

ويرى العيني أن التحقيق فيه أن قوله (مثل) على صيغة المجهول الضمير فيه يرجع إلى قوله " مالا " وقد نأب عن المفعول الأول وقوله " شجاعا " منصوب على أنه مفعول ثانى ، ووافقه الطيبي وغيره ^(٢) . وقوله (شجاعا) بضم الشين المعجمة ثم جيم وهو الحية الذكر الذى يقوم على ذنبه وروائب الفارس والراجل قوله (الأقرع) الذى تمعد شعر رأسه لجمعه السم فيه ، أو صفة لمن برأسه شىء من بياض ، وكل ما كثر سمه فيما زعموا أبيض رأسه ، ويكون فى الصحارى . وقوله (زبيبتان) بفتح الزاى وكسر الباء الأول الموحدة ، وهما التعلتان السوداوان فوق عينيه ، أو تكتفان فاهما وقيل : الزيد فى الشقين إذا غضب يقال : تكلم فلان حتى زيد شدقاه أى خرج الزيد عليهما . وهى أخبث ما يكون من الحيات ، وقيل لصمتان

(١) (عدة القارىء) ج ٨ ص ٢٥٢ بتصريف .

(٢) المرجع السابق ج ٨ ص ٢٥٢ بتصريف / " إرشاد السارى " ج ٢ ص ٩ .

على رأسه مثل القرنين . وقوله (يطوئه) يضم أوله ويفتح الراء الثقيلة أى يجعله طوقا فى عنقه أى يصير ذلك الثعبان طوقا أو المراد حتى يطوئه الله تعالى فى عنقه كئنه قيل يعمل له طوقا . قال الطيبى : هو تشبيه بذكر المشبه والمخبيه به كئنه قيل يجعله كالطوق فى عنقه .

قوله (يلهزمقيه) يكسر اللام والذاي بينهما هاء ساكنة وبعد الميم . وجاء تفسيره فى الحديث بقوله (يعنى شقيقه) بكسر الشين . ويمكن الدال أى جانبى الفم . وقوله (ثم يقول له) أى الشجاع " أنا مالك أنا كنزك " يخاطبه بذلك على جهة التهنيم والتفريع ليزاد قصة وهذا لما لآته شر أثناء من حيث كان يرجو الخير .
وفى رواية مسلم :

قول (لا يفعل فيها حقها) المراد بالفعل العطاء . وكذلك جاء فى رواية البخارى (إذا هو لم يعط فيها حقها) وعند مسلم يلفظ (لا يؤدى منها حقها) والمراد بالحق الزكاة وكذلك جاء فى رواية مسلم .

وقوله (أكثر ما كانت قط) يفسره ما ورد أيضا فى بعض روايات مسلم بقوله (كثرة ما كانت) وفى بيان حال البقر والغنم جاء (ليس فيها عقصاء ولا جلعاء ولا عضباء) وعند البخارى (على خير ما كانت) وعند النسائى (كأفد ما كانت وأسمته) والمعنى المراد : أن هذه النعم التى لم تزكى تكون له يوم القيامة فى أحسن صحة . وأمر نشاط وعافية ، وأحسن حالة ليقع منها التمثيل لما منع الزكاة على وجه الشدة والنكال ، كما فى الشجاع الأقرع . نعوذ بالله تعالى .

وقوله (وقعد لها بقاع قرقر) وفى رواية (بطح لها بقاع قرقر) . والقاع ^{بفتح} المستوى ^{بفتح} ^{بفتح}الرأسع من الأرض يعلوه ماء السماء فيمسكه قال الهروى وجمعه قيعة

وقيمان مثل جار وجيرة وجيران . والقرقر : يفتح القافين المكان المستوى أيضا ،
وكن في ذلك إشارة إلى عدم وجود عائق لها من أداء ما نيط بها ، أو ما يمكن أن
يهرب المانع للزكاة من خلاله . فهو تارة يقعد لها وتارة ينطرح وهو ما يجمع به بين
الروايتين .

وقوله (استنت عليه) أي جرت وأسرعت وأسلم في روايات أخرى وكذا عند
البخاري (تطونه بأخفافها) والأخفاف جمع خف وهو للبعير كالقدم للإنسان .

وقوله (ليس فيها جماء) التي لا قرن لها أصلا والمنكسرة التي كان لها قرن
فكسر ومجىء هاتين الصفتين متواليين فيه إشارة إلى تمام خلقتها وحالتها
الصحية .

شرح الحديث :

يبين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث عقوبة مانع الزكاة يوم القيامة ، حين يلقى الله عز وجل ويحاسبه على هذه الأموال التي لم يقدح في حق الله تعالى فيها ، وأنها ستكون سبباً ومصرفاً لأله وهذابه ونعاسته ونفاقه يوم القيامة . لقد منع ماله من الفقراء والمساكين والمستحقين له ، الذين أنطأ الله تعالى برقاب الأتقياء ، حقا لهم يسد حاجتهم وموزعهم ، وتضمن هذا البيان النبوي وعيداً شديداً لمانع الزكاة ، عاجله ذمهم ، وأجله وخيم ، ترتد منه الفرائض وتعمل منه النفوس ، وتتخلع منه القلوب ، وتشتعل منه الأبدان ، مع خزي وذل ومهانة .

وتعددت أساليب هذا الوعيد فتارة يكون بالحرمان مما أعد للمتصدقين ، وتارة يكون بنكر ما أعد من عقاب للمانعين ، وقد تنوعت طرق هذا العقاب الأليم ، من حية وقطاء شجاع أقرع إلى صفائح من نار يحمص عليها من نار جهنم ، وتبقى الإبل والبقر والغنم ، فتعمل بالمانع ضد ما كانت له في الدنيا من الوجامة والرفعة ، والسؤدد ، إلى مثله وخزي وهوان .

روى مسلم بسنده عن أبي هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أحميت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار . قيل يا رسول الله قال إبل قال : ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها ، ومن حقها حطبها يوم ردها ، إلا إذا كانت يوم القيامة يطخ لها بقار قرقر ، أو رمر ما كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً تطوقه بأغصانها وتحفنه بأنوارها كلما مرَّ عليه أو لاما ردَّ عليه آخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، قيل يا رسول

الله فالبقر والغنم قال : ولا صاحب بقرو ولا غنم لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم
القيامة يطح لها بقاع قرقر لا يفتقد منها شيئاً ليس فيها عقصاء ^(١) ، ولا جلهاء ^(٢)
ولا عصفاء ^(٣) تنطحه بقرونها وتطنوه بظلالها كلما مر عليه أو لاما رد عليه آخرها
فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى
الجنة وإما إلى النار قيل : يا رسول الله فالخيل ، قال : الخيل ثلاثة هى لرجل وذر
وهى لرجل ستر وهى لرجل أجر ، فأما التى هى له وذر فرجل ربطها رياء وفخراً
وذر ^(٤) على أهل الإسلام فهى له وذر ، وأما التى هى له ستر فرجل ربطها فى
سبيل الله ثم لم ينس حق الله فى ظهورها ولا رقابها فهى له ستر ، وأما التى هى له
أجر فرجل ربطها فى سبيل الله لأهل الإسلام فى مرج وروضة فما أكلت من ذلك
المرج أو الروضة من شيء إلا كتب له عدد ما أكلت حسنة ، وكتب له عدد أرواثها
وأبوابها حسنة ، ولا تقطع طولها فاستتت شرفاً أو شرفين إلا كتب الله له عدد
آثارها وأرواثها حسنة ، ولا مَرَّ بها صاحبها على نهر فشربت منه ، ولا يريد أن

• " ب " إلا كتب إليه له عدد ما شربت حسنة .

قيل يا رسول الله فالأحمر ، قال : ما أنزل على فى العمر شيء إلا هذه الآية
الجماعة : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ ^(٥)
وأخرج النسائى بسنده عن أبى ذر قال جئت إلى النبى صلى الله عليه وسلم وهو
جالس فى ظل الكعبة فلما رأتى مقبلاً قال : هم الأخسرون ورب الكعبة ، فقلت مالى
لكنى أنزل فى شيء قلت : من هم فذاك أبى وأمى قال : الأكثرون أموالاً إلا من قال
هكذا وهكذا وكذا حتى بين يديه وعن يمينه وعن شماله ثم قال : والذى نفسى بيده لا
يموت رجل فيدع إبلاً أو بقراً لم يؤد زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت

(١) عقصاء : ملتوية القرنين .

(٢) جلهاء : التى لا قرن لها .

(٣) عصفاء : التى تكسر قرناتها الداخل .

(٤) ذر : أى متلاوة ومعاناة لأهل الإسلام .

(٥) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب ثم مانع الزكاة / ج ٧ ص ٦٥ .

واسمته تطوقه بلخفافها ، وتتطحه بقرونها كلما نذرت أخراها أعيدت أولها حتى يقضى بين الناس ^(١) . وفى هذا اليوم ما هو أحنف وأشدّ عذاباً ألا وهو حساب الله تعالى لمن منع رقهه ممن يستحقه ، فى الحديث القدسى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى قال : يارب وكيف أعورك وأنت رب العالمين ؟ قال أما علمت أن عبدى فلاناً مرض فلم تعده ! أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ؟ يا ابن آدم ، استطعمتك فلم تطعمنى ، قال : يارب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أنه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه ؟ أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندى ؟ يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقى قال يا رب كيف أسقيت وأنت رب العالمين ؟ قال : استسقاك عبدى فلان فلم تسقه ، أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندى ^(٢) .

فإذا كان العتاب والمحاسبة من الله تعالى لمن لم يعود مريضاً لو يطعم جائعاً أو يسقى عطشاناً بهذا الأسلوب الذى يفيض لهما وتحنيفاً ، فما حال من يمنع حقا مفروضاً فرضاً عينياً عليه باستيفاء شروط فيه ، وطفئانه على حق فيه ، فلا بد حينئذ يكون مستحقاً لعذابه تعالى ، ونفشل الله تعالى على عياده وتكرم فيمن وأئذ وحذر فقال تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى ننبعث رسولاً ﴾ ^(٣) .

وما هو النهى صلى الله عليه وسلم يبين قوله تعالى فى الحديث القدسى (لوجدته عندى) ، فمن أبى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عرى كساه الله من خضر الجنة ، وأيما مسلم أطعم مسلماً - على جوع - أطعمه الله من ثمار الجنة ، وأيما مسلم سقى مسلماً ، على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم " ^(٤) .

(١) أخرجه النسائي فى سننه / الزكاة / باب التلطيظ فى حبس الزكاة / ج ٥ ص ١٠ . وأخرجه الحميدى فى مسنده / أحاديث أبى ذر / ج ١ ص ٧٧١ .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب البر والصلة / باب فضل عيادة المريض / ج ٩ ص ٤٦٣ . القسطلانى . (٣) الاسراء : ١٥ .

(٤) أخرجه أبو داود / كتاب الزكاة / باب فى فضل سقى الماء / ج ٢ ص ١٢٠ .

وعقاب مانع الزكاة ليس قلصوا على يوم القيامة فإنه يلحقه في الدنيا أيضا
 لينتما ينمي الله من أجل أموال مؤخر الزكاة ، فإنه يحق البركة من أموال مانعها ،
 ولا تفتقر بكثرة مال المانع فربما كان ذلك إستدراج من الله تعالى لصاحبه . كما قال
 تعالى (فلتراني ومن يكتسب بهذا الحديث يستسكن بهم من حيث لا يعلمون ، وأملئ لهم
 إن كيدى متين) (١) .

لقد أخرج ابن ماجه بسنده عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنه (في حديث
 طويل) قوله صلى الله عليه وسلم (ولم يمتعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من
 السماء ، ولولا البهائم لم يمطروا) (٢) وعند الطبراني في الأوسط قوله صلى الله عليه
 وسلم (ما منع قوم الزكاة إلا ابتلاهم الله بالسنين) (٣) . قد استحقوا هذا المذاب
 عدالة من الله تعالى فقد تركوا شكر نعمه على ما رزقهم من مال ومتعوا ما فرضه
 الله تعالى للفقراء والمساكين من حق لهم في هذا المال .

(١) سورة النجم : ٤٤ ، ٤٥ .

(٢) سنن ابن ماجه / كتاب الفتن / باب المقبولات / ج ٢ ص ١٢٢٢ .

(٣) أي الفقر وشدة الحاجة .

التوافق بين الروايات :

جاء في رواية البخارى أن هذا المال يمثل شجاعاً أقرع ، وجاء في بعض روايات مسلم (ما من صاحب ذهب ولا فضة لا ينقى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره) ويوم ظاهرها التعارض ، والحق أنه لا تعارض بين الروایتين لاحتمال اجتماع الأمرين معا ، بل ربما اجتمع عليه أكثر من نوع من العقاب إذا تعدد أصناف ماله ، من ذهب وفضة ، وإبل وقر وغنم ، وذلك يعرض مانع الزكاة نفسه لأصناف العذاب ، كلما خلس من واحد ، وظن أنه نهاية عذابه تله غيره .

وإذا كانت رواية أبى هريرة عند البخارى موافقة لما تله النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى ﴿ ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم ، سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة ، والله ميراث السموات والأرض ، والله بما تعملون خير ﴾ (١).

فإن الرواية الثانية موافقة لقوله عز وجل ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله لهم عذاب أليم ، يوم يحس عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فلقوا ما كنتم تكتزون ﴾ (٢).

إذن فليس هناك تعارض بين الخبرين .

والعلة من كى الجنب والجبيّن والظهر كما جاء في الرواية الثانية :

أولاً : خص الجنب والجبيّن والظهر لأنه جمع المال ولم يصرفه في حقه لتحصيل الجاه والتمتع بالطعام والملابس .

ثانياً : أنه أعرض عن اللقير وولاه جنبه ثم ظهره .

(١) سورة عمران : ١٨٠ .

(٢) سورة التوبة : ٣٤ ، ٣٥ .

ثالثا : أنها أشرف الأعضاء الظاهرة لاشتغالها على الأعضاء الرئيسية ،
فالهمم في الوجه يشع قال تعالى [مستسمة على الخرطوم] ^(١) ، أما الجنب والظهر
لأن ألم العذاب يصل إليهما بسرعة وشدة .

رابعا : يحتمل أن يكون العذاب شاملا للجهات الأربع مقدم البدن ومؤخره
وجنباه ، والمراد جميع البدن ^(٢) .

خامسا : خصت هذه الأعضاء بالذكر للتخويف والترهيب لمن اقترف هذا
الجرم ، حتى يردع ويصارع في الأداء .

(١) سورة النظم : ١٦ .
(٢) راجع " فتح الباري " ج ٢ ص ١٢ .

أحوال مانع الزكاة :

وبانع الزكاة واحد من اثنين :

ولاً : إما أن يكون منعه لها على جهة الإنكار والجهود وهذا باتفاق العلماء
يمد من أهل الكفر ، إذ لا يصح إيمان امرء وقد أنكر مطلوماً من الدين بالضرورة
حتمى الوجوب بكتاب الله تعالى وصحيح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وتواتر الأخذ به والإجماع عليه من لمن نزل الوحي يوجوه إلى أزماننا دون تكثير أو
متنازع فيه ، وقد استحل معصية قطعية .

ثانياً : ولما أن يكون إمتناعه شحاً وبخلأً ، وظنه المبني على المحسوسات
(المادية) بأن هذا القدر من الزكاة إنما هو نقص في المال كإن يرى من يملك مليوناً
من الجنيهات أن خمسا وعشرين ألفاً منها إنما هو نقص ظاهر فيها متناسياً أن الله
عز وجل قد تقصّل وتكرم بموضع ذلك والحكم في هؤلاء ما صنعه أبو بكر الصديق
رضي الله عنه وهو الأخذ منهم قسراً .

وقد اختلف العلماء في المسلم المانع للزكاة بخلاف يعاقب بأخذ قدر زائد من
ماله عن الزكاة أم لا ؟ على قولين والجمهور على عدم الأخذ أكثر مما عليه من الزكاة
والله أعلم .

دلالة الآية :

ورد في الحديث قول الله تعالى ﴿ ولا يحسن الذين يبخلون ﴾ الآية وهو
كالدليل على ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم من ناهية وأخرى قيام السنة
بوظيفتها تجاه كتاب الله تعالى من البيان والتفسير .

وقد ورد في حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قرأ علينا النبي صلى الله
عليه وسلم مصدقاً من كتاب الله ﴿ يبخلون ما بخلوا به يوم القيامة ﴾) (١)
(١) صحيح ابن خزيمة / كتاب الزكاة / باب ذكر الخبز للفقير / جزء ١ ص ١١ .

وأيد الحافظ بهذه الرواية قول من قال : المراد بالتطويق في الآية الحقيقة خلافا لمن قال : إن معناه سيطرتين الإثم . وقال : وفي ثلاثة النبي صلى الله عليه وسلم الآية دلالة على أنها نزلت في مانع الزكاة وهو قول أهل العلم بالتفسير ، وقيل إنها نزلت في اليهود الذين كتموا صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل نزلت فيمن له رواية لا يصلحهم ، قاله مسروق . (١)

ما يستلزم من الحديث ورواياته :

- ١ - أخذ منه الحافظ : أن الله تعالى يحیی البهائم ليعاقب بها مانع الزكاة وفي ذلك معاملة له بتقيض قصده ، لأنه قصد منع حق الله منها وهو الإرتفاق والانتفاع بما يمنعه منها فكل ما قصد الانتفاع به آخر الأشياء عليه . (٢)
- ٢ - فيه دلالة على فرضية الزكاة أخذاً مما ورد في الحديث من الوعيد الشديد لمن منعها ، واعتكى على حق أصحابها من الفقراء والمساكين .
- ٣ - أن لفظ المال يطلق ويراد به كل ما يتحمل من النعب والفضة وغيرهما من الأموال الزكوية .
- ٤ - أن الأموال سوى النعم (الإبل والبقر والغنم) الذي منع فيه الزكاة ، تارة تصلح لأصحابها صفائح من نار ، وتارة تعمل له شجاعاً أقرع .

(١) فتح الباری ج ٤ ص ١٣ بتصريف .

(٢) المرجع السابق ج ١ ص ١١ .

الفصل السادس

ما أدي زكاته من المال فليس بكنز

الفصل السادس

ما أدى زكاته من المال فليس يكتز

٧ - أخرج الترمذى بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : " إذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك " (١).



التعريف بالرواي :

هو : أبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر الدوسي سبق التعريف به .

المباحث اللغوية :

قوله (أدى) الأداء : القيام بالشئ ، فادى الشئ أى قام به والدين : قضاء

والصلاة أتمامها لوقتها ، والشهادة أدلى بها ، وأدى إليه الشئ أوصله ، وتلقى

الأمر : أنجز والدين : قضى ، وإلى فلان توصل ، وله الأمر : تيسر وتبها (٢).

فعلى هذا فمدلول الكلمة القيام بالشئ ، وإيصال الشئ للغير . فداء الزكاة

إيصالها لأصحابها بنفسه أو بواسطة وكيل أو العاملين عليها .

قوله (زكاة مالك) الزكاة سبق التعريف بها فى اللغة وفى الشرع . أما المال

(١) أخرجه الترمذى / كتاب الزكاة / باب / جد ٢ ص ٩٧ .

- وأخرجه ابن ماجه / الزكاة / باب ما أدى زكاته فليس يكتز / ج ١ ص ٥٧٠ .

- وأخرجه ابن خزيمة / الزكاة / باب ذكر دليل .

- أخر على أن العبد للمكتنز هو مانع الزكاة دون من يملكها / ج ٤ ص ١٢ ، ١٢ .

- وأخرجه السيوطى فى الجامع الصغير حرف (أ) وعزاه إلى ابن خزيمة والحاكم ورمز له

بالصحة ، ج ١ ص ١٧ .

(٢) " للمجم الوجيز " ص ١٠ يتصرف .

فهو كل ما يملك الفرد أو الجماعة من متاع أو مروض تجارة ، أو عقار ، أو نقود ،
أو حيوان جمع أموال وقد أطلق في الجاهلية على الإبل ^(١) . فهي كانت في الغالب
رأس مالهم .

وقوله (فقد قضيت ما عليك) الجملة واقعة جواب شرط لـ (إذا) والجملة
قبلها فعل الشرط .

وقوله (قضيت) القضاء : الصنع ، والحتم والبيان وبمصل الأمر فعلا كان أو
قولا وكلا منهما - كما يقول الفيروز أبادي - على وجهين : إلهي وبشري .

فمن الإلهي : قوله ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ ^(٢) أي أمر ربك وقوله
﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب ﴾ ^(٣) هكذا قضاء بالاعلام ، أي أعلمناهم
وأوحينا إليهم وحيا جزئيا . وقوله ﴿ فقضاهن سبع سموات في يومين ﴾ ^(٤) إشارة
إلى إيجاده الإبداعي والفراغ منه . وقوله ﴿ وأولا كلمت سبقت من ربك إلى أجل
سمى لقضى بينهم ﴾ ^(٥) أي لفصل بينهم .

ومن الفعل البشري قوله ﴿ فإذا قضيتم مناسكتكم ﴾ ^(٦) ، وقوله ﴿ ثم اقضوا
إلى ولا تنتظرون ﴾ ^(٧) أي افرغوا من أمركم .

وعبر عن الموت بالقضاء قال تعالى ﴿ فممنهم من قضى نحبه ﴾ ^(٨) ، ومثله
الفراغ كقوله تعالى ﴿ فإذا قضيتم الصلاة ﴾ ^(٩) أي فرغتم منها . وعبر به عن الأداء

(١) المرجع السابق ص ٥٩٥ .

(٢) سورة الإسراء : ٢٣ .

(٣) سورة الإسراء : ٤ .

(٤) سورة فصلت : ١٢ .

(٥) سورة الشورى : ١٤ .

(٦) سورة البقرة : ٢٠٠ .

(٧) سورة يونس : ٧١ .

(٨) سورة الأحزاب : ٢٣ .

(٩) سورة النساء : ١٠٣ .

كقوله ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ ^(١) أى فرغتم منها . وعبر به عن الإخبار كقوله ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ ^(٢) أى أخبرناه ، وعبر به عن الفعل كقوله ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ ^(٣) أى افعل ما أنت قاض .

وعبر به عن القتل كقوله ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ ^(٤) أى فقتله ، ويكون القضاء بمعنى الوجوب والوقوع كقوله ﴿قَضَى الْأَمْرَ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ ^(٥) ، وعبر به عن الإتمام والإكمال كقوله تعالى ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ﴾ ^(٦) أى أتم ، وعبر به عن فصل الحكومة والخصومة كقوله ﴿وَقَضَى بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ ^(٧) أى فصل ، وعبر به عن المضى كقوله ﴿ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْتَوِنُوا﴾ ^(٨) أى امضوا . ومعه استقصى علينا فلان واستقضاء السلطان قال :

إِذَا خَانَ الْأَمِيرَ وَكَاتِبَاهُ وَقَاضَى الْأُمُودَ مِنْ فِي الْقَضَاءِ

فَقِيلَ ثُمَّ وَبَلَ ثُمَّ وَبَلَ قَاضِي الْأَرْضِ مِنْ قَاضِي السَّمَاءِ ^(٩)

وهناك استعمالات أخرى للفظ القضاء ، وذلك يكون المراد بها في الحديث الأداء والإتمام والإكمال ، وقد عبر بلفظ القضاء في جملة جواب الشرط لعدم التكرار بينها وبين جملة فعل الشرط .

(١) سورة البقرة : ٢٠ .

(٢) سورة القصص : ٤٤ .

(٣) سورة طه : ٧٢ .

(٤) سورة القصص : ١٥ .

(٥) سورة يوسف : ٤١ .

(٦) سورة القصص : ٢٩ .

(٧) سورة الزمر : ٦٩ .

(٨) سورة يونس : ٧١ .

(٩) "بصائر لدوى التمييز" ج ٤ ص ٢٧٥ وما بعدها بتصريفه / "مختار الصحاح" ص ٥٤٠ .

شرح الحديث :

جاء الإسلام لإصلاح أحوال الناس ، فاشتمل على الأمر والنهي كما قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ، فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ تَأْخُذُونَ ﴾ (١) وروى في أحكامه أموراً ثلاث مدم العرج - تقليل التكاليف - التفرج في التشريع - وكثير من الآيات في كتاب الله الكريم وصحيح سنة رسول الله تعالى دال على ذلك ومن أجمع الآيات في ذلك قوله تعالى ﴿ لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا سَعْيَهَا ﴾ (٢) وقوله تعالى ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (٣).

ومن أقوال النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه ابن عباس قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأديان أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : " الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْعَةُ " (٤).

وأخرج البخاري عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : " لَا تَشْدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَيَشْدُدَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ، فَإِنْ قَوْمًا شَدَدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ (اللَّهُ) عَلَيْهِمْ فَتَلَكَ بِقَائِيهِمْ فِي الْمَوَاطِعِ وَالْأَيَّامِ ، وَهَبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ " (٥).

(١) سورة الأعراف : ٧٥ .

(٢) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٣) سورة الحج : ٧٨ .

(٤) أخرجه البخاري في الأدب المفرد / باب حسن الظن / ص ٩٤ .

(٥) أخرجه البخاري في المصابيح / كتاب الإيمان / باب الاعتصام بالكتاب والسنة / ج ١ ص ١٦٥ . وأخرجه أبو داود / كتاب الأدب / باب في الصدق / ج ٢ ص ٢٠٩ . والآية من سورة الحديد : ٢٧ .

وقد عَدَّ الفقهاء هذه الأمور الثلاثة من الأموال التي اعتبرها الشارع وبنوا عليها كثيراً من الأحكام .

وتأسيساً على ذلك فإن الله تعالى من فضله ورافقه ورحمته بخلقه أن رفع عنهم الحرج في الزكاة فلم يجعلها بجميع المال أو شرطه أو ثلثه ، وإنما جعلها بجزء يسير من المال وجعلها كل عام مرة واحدة ، وَحَوَّلَ الزدوع والإثمار عند كمالها واستوائها ، فوجوبها كل جمعة أو كل شهر محرج لأرباب الأموال وجوبها في العمر مرة ضاراً بالفقراء والمساكين .

ثم رفع الله تعالى الحرج عن رزقهم من فضله بإداء زكاة أموالهم ، فمن أدى زكاة ماله فقد قضى الحق الواجب عليه لله عز وجل ، وليس عليه وراء ذلك من شيء إلا التطوع لما ورد في حديث النجدي وهو التصبر والبر والصلة والإحسان والوصية ، وهو أيضاً قوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ (١) .

وبناء على ذلك أيضاً أن المال الذي لا يؤدي زكاته هو للكنز وإن لم يكن مدفوناً ويستحق عليه ما ورد في كتاب الله تعالى وستة رسوله صلى الله عليه وسلم من عقاب أليم قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢) .

ومما ورد في الستة قوله صلى الله عليه وسلم "ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحصى عليه في نار جهنم ... الحديث" (٣) .

أما المال الذي يؤدي زكاته فلا يعد كنزاً وهذا ما يفيد ما جاء عن أبي هريرة

(١) سورة الأحزاب جزء من آية : ٦ .

(٢) سورة التوبة جزء من آية : ٣٤ .

(٣) سبق تخريجه في بيان عقوبة تارك الزكاة .

وفاطمة بنت قيس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان في حديثها مقال .

أما المال الذي يؤدي زكاته فلا يعد كنزا وهذا ما يليقه ما جاء عن أبي هريرة وفاطمة بنت قيس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان في حديثها مقال .

بيان معنى الكنز :

الكنز : اسم للمال أو لما يحرز به المال ، وكل شيء ينفذ باليد أو بالتقدم في رعاء أو أرض فقد كنز ، وهو عند الطبري : كل شيء مجموع يعضه على بعض سواء كان في بطن الأرض ، أو في ظاهرها ، وزاد غيره . وكان مخزونا .^(١)

وقال أكثر السلف : كل مال وجهت فيه صدقة الزكاة فلم يؤدي ، فلما ما أخرجت زكاته فليس بكنز ، وقيل كل ما زاد على أربعة آلاف فهو كنز وإن أدبت زكاته ، وقيل هو ما فصل عن الحاجة ، وأصل هذا كان في أول الإسلام وخشي الحال واتفق أئمة الفتوى على القول الأول وهو الصحيح .^(٢)

وقد ترجم البخاري في صحيحه بما يدل على ذلك فقال " باب ما أدى زكاته فليس بكنز ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس ، أواق صدقة ، وذلك ضمن أبواب كتاب الزكاة .^(٣) ولاحظ أن البخاري ظل حكمه برواية^(٤) عن النبي

(١) راجع " شرح النووي " لمصحيح مسلم ج ٤ ص ٦٧ / " نيل الأبطار " ج ٤ ص ١١٧ .

(٢) المرجع السابق للنووي ج ٧ ص ٦٨ بتصريف .

(٣) انظر صحيح البخاري بشرح المافظ ج ٤ ص ١٢ .

(٤) قال المافظ : لفظ الترجمة لفظ حديث روى مرافقا وموافقا من ابن عمر أخرجه مالك عن عبد الله بن دينار عنه وموافقا ، وكذا أخرجه الشافعي عنه ، ووصله البيهقي والطبراني من طريق الثوري عن عبد الله بن دينار . وقال إنه ليس بمحفوظ ، وأخرجه البيهقي أيضا من رواية عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن تافع عن ابن عمر باللفظ " ما أدبت زكاته وإن كان تحت سبع أراضين فليس بكنز ، وكل ما لا يؤدي زكاته فهو كنز وإن كان ظاهرا على وجه الأرض =

صلى الله عليه وسلم حيث ذكرها بلام التعليل . وبين الإمام المعنى عبارة الترجمة
بالرواية بأن شرط كون الكنز شيئان :

أحدهما أن يكون نصيبا ، والثاني : ألا يخرج منه زكاة ، فإذا عدم النصاب
لا يلزمه شيء ، فلا يكون كنز ولا يدخل تحت قوله ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة﴾
فلا يستحق العذاب ، وإذا وجد النصاب ولم يكن كنزا فليس تحت الآية
ويستحق العذاب ، وإذا وجد النصاب وزكى لا يكون كنزا فلا يستحق العذاب وهذا هو
الترجمة (١)

= أورده مرفوعا ثم قال : ليس بمحفوظ والمشهور واقف ، وهذا يؤيد ما تقدم من أن المراد
بالكنز معنى الشرعي ، وإلى الباب عن جابر أخرجه بإلفظ " إذا أنبت زكاة مالك فقد انصب
عليه شره " فوجه أبو زرعة وأبي يعقوب وغيرهما وقوله كما عند البزار ، وعن أبي هريرة أخرجه
الترمذي " إذا أنبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك " وقال حسن فريير منحه الحاكم وهو
على شرط ابن حبان ، ومن أم سلمة عند الحاكم ويصححه ابن اللطائف أيضا ، وأخرجه أبو
داود ، وقال ابن عبد البر في سننه مقال وذكر شيئا في شرح الترمذي أن سننه جيد وعن
ابن حبان أخرجه ابن أبي شيبة مرفوعا بإلفظ الترجمة ، وأخرجه أبو داود مرفوعا بإلفظ " إن
الله لم يرض الزكاة إلا ليطيب ما بقى من أموالكم " وفيه قصة .
قال : ابن عبد البر والجمهور على أن الكنز المأموم ما لم تزد زكاته ويشهد له حديث أبي
هريرة مرفوعا " إذا أنبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك " فذكر بعض ما تقدم من الطرق .
ثم قال : ولم يخالف في ذلك إلا طائفة من أهل الزهد كابن جرير . انظر " فتح الباري " ج ١
ص ١٢ ، ١٤ .

(١) انظر " عمدة القاري " ج ٨ ص ٢٥٤ ورد الإمام المعنى في هذا الموضع على اعتراض
الاسماعيلي على ترجمة البخاري بقوله : فإن قلت : كيف يطابق هذا التعليل الترجمة ،
والترجمة فيما أدى زكاة ليس بكنز ، والحديث فيما إذا كانت العين أقل من خمسة أواق
ليست فيها صدقة أي زكاة " قلت : " تكلف فيه بل قيل أن مراده ، أن ما دون خمسة أواق
ليس بكنز لأنه لا صدقة فيه فإذا كانت خمسة أواق أو أكثر وأدى زكاتها ، فليست بكنز ، فلا
يدخل تحت الوعيد ، وعن هذا قال ابن لطائف : فزع البخاري بأن كل ما أدى زكاة ليس بكنز
لا يجاب الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم في كل خمس أواق ربع عمرها ،
فإذا كان ذلك فرض الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، فمعلوم أن الكنز هو
المال وإن بلغ ألفا إذا أنبت زكاة ليس بكنز ، ولا يجرم على صاحبه اكتنازه لأنه لم يتوعد
عليه ، وإنما الوعيد على ما لم تزد زكاته . وقيل : أراد البخاري بهذه الترجمة حديثا رواه
جابر مرفوعا " أي ما أدى زكاة ليس بكنز " لكنه ليس على شرطه فلم يخرج عن انتهى .
قلت : " هذا مستبعد جداً لأنه كيف يترجم بشيء ثم يملأ بالحديث المذكور ، ويشير إلى حديث
آخر ليس عنده صحيح وهذا غير صحيح " .
وأما قال هذا القائل : أراد بهذه الترجمة حديثا رويته أم سلمة مرفوعا " ما بلغ أن تؤدى =

وقد ذهب ابن خزيمة في صحيحه على أن الكثر ما لا يؤدي زكاته ، فتارة يقول : باب ذكر الخبر المفسر للكثر ، والدليل على أن الكثر هو المال الذي لا يؤدي زكاته ، لا المال الملقون الذي يؤدي زكاته ، ويذكر تحت هذا الباب حديث " الشجاع الاقتراح " .

وفي الباب الذي يليه يقول : باب ذكر الدليل على أن لا واجب في المال غير الزكاة ، وفيه ما يدل على أن الوعيد بالعقاب للمكثّر وإن لا يؤدي زكاة ماله دون من يؤديها ، وإن كان المال مدفوعاً ، ويستدل على ذلك بأجزاء من أحاديث منها : خبر طلحة بن عبيد الله : " هل " على غيرها ؟ قال لا إلا أن تطرح " .

وفي باب ثالث يقول : باب ذكر دليل آخر على أن الوعيد للمكثّر هو لمانع الزكاة دون من يؤديها ، ويورد في هذا الباب يستند حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أبيت زكاة مالك فقد أذهبته عنه شره " (١) .

وقد ذهب إلى ذلك الإمام الصنعائي واستدل على ذلك بحديث أم سلمة " إذا أبيت زكاته فليس بكنز " قال : فيه دليل أن كل مال أخرجت زكاته فليس بكنز فلا يشمل الوعيد في الآية (٢) وقد استدل البخاري على أن ما أدى زكاته فليس بكنز بما أخرجه يستند عن خالد بن أسلم قال : خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال أعرابي : أخبرني عن قول الله ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها

" زكاته فزكي فليس بكنز " فكان له وجه ما لأن حديث أم سلمة رواه أبو داود من رواية ثابت ابن مهران عن معاذ عنها قالت : كنت أليس لقيسهما من ذهب ، فقلت يا رسول الله أكثر من ؟ فقال : ما بلغ أن تؤدي زكاته فزكي فليس بكنز " وإسناده جيد ورجاله رجال البخاري ، وأخرجه الحاكم أيضاً في المستدرک من رواية ابن جريج عن زكاة مالك فقد أذهبته عنه شره " وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم وأم يخرجه ، ورواه البيهقي هكذا ثم رواه مرة أخرى عن جابر ، وقال : هذا أصح ، " المدة " ج ٨ ص ٢٥٤ ، بتصريف يسير .

(١) راجع " صحيح ابن خزيمة " ، ج ٤ ص ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، بتصريف .

(٢) " سبل السلام " ج ٢ ص ١٣٦ ، بتصريف .

في سبيل الله) قال ابن عمر : من كثر فلم يزد زكاتها فحول له ، إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة ، فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال .^(١)

ومراد ابن عمر أن الوعيد على الاكتناز ، وهو حبس ما فضل من الحاجة عن المواساة به كان في أول الاسلام ، ثم فسخ ذلك بقرآن الزكاة لما فتح الله الفتوح وقدره نصب الزكاة ، فعلى هذا المراد ينزل الزكاة - كما يرى ابن حجر^(٢) - بيان نصبها ومقاديرها لا إزال أصلها والله أعلم .

هذا وقد وقع خلاف بين العلماء فيما إذا كان في المال حق سوى الزكاة ؟ فمن قرأ حديث التجدى وخسام بن ثعلبة ، والأعرابي الذي عرض النبي في طريقه وبعد عبد القيس وحديث ابن عمر في قتال مانعي الزكاة ، بل وحديث جبريل في السؤال عن الإسلام والإيمان والإحسان^(٣) وأيضا حديث أبي هريرة وفاطمة بنت قيس وما أرفناه في الهامش من أقوال ابن حجر والمعنى عن أحاديث أم سلمة وغيرها ، من ثرا كل ذلك علم أن الحق الواجب في المال هو الزكاة وأنها الركن المؤكد أداه في البناء الإسلامي لا غير وكذا الكثير من الآيات القرآنية .

ومن قرأ نصرونا غيرها في أوجه الاتفاق لعلم أن في المال حقا سوى الزكاة وذلك مثل ما أخرجه مسلم بسنده عن أبي سعيد الخدري قال : بينما نحن في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل على راحلة له قال : فجهل يصرف بصره بيننا وشمالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من كان منه فضل فليظهره فليعده به علي من لا يظهر له ، ومن كان له فضل من زاد فليعده به علي من لا زاد له . قال : فذكر من أصناف المال ما ذكر حتى رأينا أنه لا حق منا في فضل .^(٤)

(١) صحيح البخاري ج ٤ ص ١٤ . يشرح ابن حجر .

(٢) فتح الباري ج ٤ ص ٨ ، ٩ ، ١٤ .

(٣) سبق تفريغ هذه الأحاديث / شرح حديث ابن عمر : بلى الإسلام على خمس .

(٤) أخرجه مسلم / كتاب القنطلة / باب استحباب المواساة بفضول المال / ج ١ ص ٢٢ .

وكذا ما أخرجه البخاري يستند عن الأحنف بن قيس حدثهم قال : جلست إلى ملا من قريش فجاء رجل خشن للشعر والثياب والهيئة حتى قام عليهم فسلم ثم قال : بشر الكانزين برضف ^(١) يحمى عليهم في نار جهنم ثم يوضع على حلمة شئ أحدهم حتى يخرج من دُفْعِي ^(٢) كتفيه ، ويوضع على دُفْعِي كتفيه حتى يخرج من حلمة شئ يترازل ، ثم ولي مجلس إلى سارية وتبعته وجلست إليه ، وأنا لا أدري من هو ، فقلت له : لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذي قلت ، قال : إنهم لا يعقلون شيئاً . وقال لي خليلي . قال : قلت : ومن خليك ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا نر أتبصر أحدا ؟ قال : فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار . وأنا أرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له . قلت : نعم قال : ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفلق كله إلا ثلاثة ننانير - وإن هؤلاء لا يعقلون ، إنما يهيمون الدنيا . لا والله لا أسألهم دنيا ، ولا أستقيتهم من دين حتى ألقى الله عز وجل . ^(٣)

وغير ذلك من الآثار الدالة على حق الوالدين في النفقة ، وحق الزوجة ، وحق القريب ، وحق المفسر ، وحق الجار ، وحق الضيف ، وحق الماعون ونحو ذلك .

وعلى هذا كان العلماء قواين :

الأول : أنه ليس في المال حق سوى الزكاة وإليه ذهب كثير من الفقهاء ^(٤) ، وهو المشهور بين عامة المسلمين ، بل وعلق المافظ ابن حجر على قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي نر " إلا ثلاثة ننانير " بقوله " وإنما أورده أبو نر للأحنف لتقوية

(١) الرضف : الصجارة المصاة وأحدها رصفعة .

(٢) دُفْعِي " يضم النون ويصوّن المعجمة بعدها ضاد معجمة : العظم الدقيق الذي على طرف الكتف أو على أعلى الكتف .

(٣) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب ما أدى زكاته قيس بكثر / ج٢ ص ١٧ .

(٤) راجع " البحر الزخار " ج٢ ص ١٢٨ . للإمام المهدي لدين الله يحيى بن المرتضى ج١ مطبعة السماة نقلا عن " فقه الزكاة " ج٢ ص ٩٤ .

ما ذهب إليه من لم اكتتاز المال وهو ظاهر في ذلك إلا أنه ليس على جهة الوجوب ، ومن ثم عتبه المصنف - يعنى البخارى - بالترجمة التى تليه فقال : باب إنفاق المال فى حقه ، وأورد فيه الحديث الدال على الترغيب فى ذلك وهو أول دليل على أن أحاديث الوعيد محمولة على من لا يؤدى الزكاة ، وأما حديث " ما أحب لو أن لى أحدا ذهباً " فمحمول على الأولوية لأن جمع المال ، وإن كان مباحاً لكن الجامع مسئول عنه وفى المحاسبة خطر ، وإن كان الترك أسلم ^(١) . وإليه ذهب القسطلانى فى الإرشاد ^(٢) .

وعليه فالتصوص الدالة على إثبات حقوق فى المال سوى الزكاة عند أصحاب هذا الرأى ليس على جهة الوجوب ، وإنما على جهة الاستصحاب لو الفرض الكفائى ، وهى حقوق مقدية يقال مثوبة الله تعالى إذا هو أدأها ولا ياتم بتركها ، ما لم تكن هناك ضرورة إليها .

الثانى : أن فى المال حقاً سوى الزكاة مستقيلين بالتصوص الدالة على إثبات ذلك كحديث أبى سعيد الخدرى المتقدم ، وحديث أبى ذر قنا ورد فى حق الأروع والثمار ، وحقوق النعم ، وحق الضعيف ، والجار وحق الماعون ، ومنها ما أخرجه أحمد يستند عن أنس : جاء رجل من بنى تميم إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا رجل ذو مال كثير ، وأهل وحاضرة ، فلتخبرونى كيف أنفق ؟ وكيف أصنع قال : تخرج زكاة مالك فإنها طهرة تطهرك ، وتصل أقاربك وتعرف حق السائل والجار والمسكين ^(٣) فجعل حقاً للسائل والجار والمسكين ، وفيه موافقة لقوله تعالى ﴿ وأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ﴾ ^(٤) ومنه ما أخرجه أبو ذر

(١) فتح البارى ج ٤ ص ١٨ .

(٢) إرشاد السارى ج ٢ ص ١٢ .

(٣) أخرجه أحمد فى مسنده ج ٢ ص ١٢٦ .

(٤) سورة الاسراء : ٢٦ .

بسنده عن حسين بن علي من قوله صلى الله عليه وسلم " للسائل حق وإن جاء على فرس " (١).

وبهذا ونحوه يثبت عن أصحاب هذا الرأي أن في المال حقوقا سوى الزكاة ،
يأثم المراء إن قصر في إخراجها ، ويستحق عقوبة الله على ذلك .

التوفيق بين هذه النصوص :

وبناء على مجيء روايات صحيحة بل وآيات قرآنية كريمة فيها دلالة لأصحاب
هذه الآراء إذن فينبغي التوفيق بينها :

أولا : أن النصوص الواردة في الحث على إنفاق جميع المال ، يمكن أن يقال
قد ورد من النصوص ما يخصها منها ما ينهى فيه النبي صلى الله عليه وسلم من
ترك البرقة عالة ، أخرج البخاري بسنده عن عائشة بنت سعد أن أباهما قال : تشكى
بمكة شكوى شديدة فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم يَمُونِي فقلت يا نبي الله إني
سرك مالا وإنني لم أترك إلا إبرة واحدة فلومى بشئ مالى وأترك الثلث ، فقال : لا
فقلت : فلومى بالتصنف وأترك النصف ، قال : لا ، قلت : فلومى بالثلث وأترك لها
الثلثين ؟ قال : الثلث والثلث كثير ... الحديث (٢).

وقد روى أبو ذؤود بسنده عن جابر بن عبد الله الأنصاري في الرجل الذي جاء
ببيضة ليس له مال غيرها فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مرة ثم
قال " يائى أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ، ثم يقدم يستكف الناس ، خير
الصدقة ما كانت عن ظهر غنى " (٣).

(١) أخرجه أبو داود / كتاب الزكاة / باب حق السائل / ج ٢ ص ١٣٦ .
(٢) أخرجه ابن أبي شير / كتاب الموض / باب يسمع الله على الرقيق / ج ١٢ ص ٧٧٤ .
(٣) أخرجه أبو داود / كتاب الزكاة / باب الرجل يخرج من ماله / ج ٢ ص ٢٢٨ .

قال الزين بن المنير : فى هذا الحديث - يعنى حديث أبى نر - حجة على جواز إنفاق جميع المال وبذله فى الصحة ، والخروج عنه بالكلية فى وجه البر ما لم يند إلى حرمان الوارث ونحو ذلك مما منع منه الشرع .

ثانيا : وما جمع به العلماء بين هذه النصوص :

" أن الزكاة هى الحق النورى المحدد الثابت فى المال ، والواجب على الأعيان بصفة دائمة ، شكرا لنعمة الله تعالى ، وتطهيرا وتزكية للنفس والمال ، وهو حق واجب الاداء ، وإن لم يوجد فقير يستحق المواساة ، أو حاجة تستدعى المساهمة . فالقوله المسلم المالك للنصاب فى الظروف العادية ، لا يطالب بشيء فى ماله غير الزكاة ، فإذا أذاعا فقد قضى ما عليه ، وأذهب عن نفسه شر ما له ، وإيس عليه شيء آخر ، إلا أن يطوع كما جاء فى الحديث .

أما الحقوق الأخرى فهى حقوق طارئة غير ثابتة بثبوت الزكاة ، وغير مقدرة بمقدار معلوم كمقادير الزكاة ، فهى تختلف باختلاف الأحوال والعاجات ، وتتغير بتغير العصور والبيئات والملايسات ، وهى فى الغالب لا تجب على الأعيان بل على الكفاية ، إذا قام بها البعض سقط الحرج عن الباقين .

وقد تتعين أحيانا كأن يرى الشخص مضطراً وهو قادر على دفع ضرورته فيجب عليه دفعها ، أو يكون له جار جائع ، أو عريان وهو قادر على معونته .

كما أن الغالب أن تترك هذه الحقوق إلى إيمان الأفراد ، وضمانهم^(١) .

ثالثا : ما ذهب إليه ابن تيمية فى تفسير قول " ليس فى المال حق سوى الزكاة " أى ليس فيه حق يجب بسبب المال سوى الزكاة ، وإلا ففيه واجبات بغير

(١) راجع " فقه الزكاة " ج ٢ ص ٩٩١ . د / يوسف القرضاوى .

سبب المال ، كما تجب النفقات للأقارب والزوجة والرقيق والبهائم ، ويجب حمل العائلة ، وقضاء الدين ، ويجب الإعطاء في النائية ، ويجب إطعام الجائع وكسوة العارى فرضاً على الكفاية ، إلى غير ذلك من الواجبات المالية لكن بسبب عارض ، والمال شرط وجوبها ، كالاستطاعة في الحج ، فإن البدن سبب الوجوب ، والاستطاعة شرط ، والمال في الزكاة هو السبب ، والوجوب معه ، حتى لو لم يكن في بلده من يستحقها حملها إلى بلد آخر وهي حق وجب لله تعالى (١) .

فالزكاة فرض واجب وطهرة وتزكية للمال وصاحبه وما سوى ذلك من حقوق فهي بحسب أسبابها فمن كان متزوجاً فعليه حق الزوجة من المطعم والملبس والمسكن ومن كان أعزب فليس عليه هذا الحق ، والفرق بذلك واضح لا لبس فيه ، وكذا من كان له أقارب فقراء فلهم حق بخلاف من كان له أقارب أغنياء أو ليس له أقارب ، فلمن يخرج حق القرابة ؟ وهذا أيضاً ظاهر الدلالة في الفرق بين الزكاة المفروضة وبين باقي المفوضات لله تعالى أعلم .

ما يستنبط من الحديث :

١ - جواز إنفاق المال دون إثم أو عقوبة لمن أدى حق الله عز وجل فيه من الزكاة المفروضة فهي طهرة له .. وأنه لا يعد كثراً مذهباً على أرجح الآراء .

٢ - أن الكثر الذي توعد الله تعالى صاحبه بالعقاب الأليم يوم القيامة هو ما لم تлады زكاته المفروضة .

٣ - أن الحلق سوى الزكاة ليست قطعياً الوجوب فمنها ما هو فرض على الكفاية أو مستحب أو مندوب ، وقد جعل الله تعالى لمن أنفق متطوعاً الأجر العظيم

(١) "مجموع الفتاوى" ج ٧ ص ٣١٦ .

كما جاء في كتابه العزيز ، وفي صحيح أئوال نبيه صلى الله عليه وسلم ، ومنها
حديث البخارى " على كل مسلم صدقة " (١)

٤ - أن ما ورد من نصوص دالة على حقوق مستوى الزكاة دالة على الحق على
المزيد من الصدقات لإغناء المحتاجين ، وتخفيف الحساب عند الله تعالى ، واتقاء
لعتاب الله تعالى حين يقول " استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه " وقد سارع الصحابة
للاستجابة فى جميع النظم فى الحرب والسلام للإلتحاق فى سبيل الله تعالى ببذل من
لا يخشى الحاجة ، والإيمان بأن ما عند الله تعالى خير وأبقى ، والله أعلم .

(١) كتاب الزكاة / باب على كل مسلم صدقة / ج ٤ ص ٥٠ .

الفصل السابع

زكاة النقدين والنقود الورقية

الفصل السابع

زكاة النقدين والنقود الورقية

١٠ - روى البخارى بسنده عن أبى سعيد رضى الله عنه يقول : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : ليس فيما دون خمس أوقى صنعة ، وليس فيما دون خمس
ذوئ صنعة ، وليس فيما دون خمس أوسق صنعة (١)



التعريف بالرواي :

أولاً : أبى سعيد الخدرى هو : سعد بن مالك بن سنان بن عبيد وهو خدرجى
أنصارى اشتهر بكنيته عن اسمه ، استمصر فيمن استمصر يوم أحد ، وغزاه بعد
ذلك اثنتى عشرة غزوة .

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن أبيه وأخيه لأمه قتادة بن النعمان
وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى وزيد بن ثابت وغيرهم .

ومنه إبنه عبد الرحمن وابن عباس وابن عمر وجابر وأبو امامة وغيرهم كثير .

قال حنظلة بن أبى سفيان عن أشياخه " لم يكن أحد من أحداث أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفقه من أبى سعيد " (٢)

فقد أسلم ويابىع النبى صلى الله عليه وسلم " على ألا تأخذه فى الله لومة لائم " .
ويأشر ذلك مع مروان بن الحكم فقد جلبه من ثوبه عندما أراد تقديم خطبة العيد على

(١) أخرجه البخارى / كتاب الزكاة / باب ما أدى زكاة فليس يكز / ج٤ ص ١٥ .

، / باب زكاة الورق / ج٤ ص ٥٢ .

(٢) " تهذيب التهذيب " ج٣ ص ٤٧٩ يتصرف .

الصلاة ، فكان رضى الله عنه مشهوراً بشدة الاستقامة ، واتباعه الحق وتصره ، لا يخفى فى الله لونه لأنهم كما يابح النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولا خراقة فقد أخرج الإمام مسلم بسنده عنه حديث " من رأى منكم منكراً فليغيره " وإذا كان رضى الله عنه استصغر يوم يذبح فيه يشارك فيها فإنه كان ممن خرج يتلقى النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من أحد ، فتشر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : سعد بن مالك ، فقال : نعم بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، فدنا منه وقبل ركبته فقال : أجرك الله فى أبوك . لأنه قتل يومئذ شهيداً . وهو معدود من أهل الصفة ، روى عنه أنه قال : أصبحت وأيس عتدنا طعام وقد ربطت حجراً من الجوع فقالت امرأتى : إنى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله فقد أتاه فلان فأعطاه ، ولان فأعطاه ، فقلت : لا حتى لا أجد شيئاً فطلبت فلم أجد شيئاً ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فأنكرت من قوله " من يستغنى يغنى الله " ومن يستغنى يغنى الله " قال : فما سألت أحداً بعده ، وما زال الله يبرزنا حتى ما أعلم دل بيت من الأنصار أكثر أملاً منا .

وكان رضى الله عنه من المكثرين من رواية السنة ، فدون له عن النبي صلى الله عليه وسلم ألف ومائة وسبعون حديثاً ، وتوفى رضى الله عنه سنة ثلاث وسبعين ، وبلغ باليقين رضى الله عنه وأرضاه .^(١)

المباحث اللغوية :

قوله (فيما دون) أى أقل . وقوله (أواق) بدون ياء وجاء عند مسلم (أواقى) بالياء وكلاهما صحيح وهى جمع أواقية بضم الهمزة وتشديد الياء ، ويجمع على أواقين

(١) راجع الترجمة فى / تهذيب التهذيب ج ٢ من ٤٧٩ / " الفترحات الربعية " من ٢٥٢ / الإصابة ج ٢ من ٢٠ / الاستيعاب لابن عبد البر ج ٤ من ٨٩ / دليل القائلين ج ١ من ٩٦ .

بتشديد الياء وتخفيفها ، وأجمع أهل الحديث والفقه وأئمة اللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهما وهي أوقية الميزان ^(١) . فعلى هذا يكون الخمس أواق تساوى مائتى درهم وهو ما ورد فى بعض الآثار بياحه .

قوله (خمس نود) يفتح النال المعجمة ويسكون الواو ، وفى آخره نال مهمله ، والمشهور فيها الإتيان إلى خمس ، ويجوز أن تكون بدلا على رواية تكوين خمس . والنود عند أهل اللغة من الثلاثة إلى العشر ، لا واحد لها من لفظها ، وقوله (خمس نود) كتوك خمسة أبعرة ، وخمسة جمال ، وخمس ثوب ، وجمع على أنواد .

وقيل النود ما بين الثنتين والتسع من الإناث دون الذكور . ونقل النوى والعينى عن سيدييه : " وقالوا ثلاث نود ، فوضعه موضع أنواد " قال الفارسي : وهذا على حد قولهم ثلاثة أشياء ، فإذا وصلت النود ، فإن شئت جعلت الوصف مقربا بالهاء ، على حد ما توصف الأسماء المؤنثة التى لا تعقل فى حد الجمع فقلت نود جرية ، وإن شئت قلت نود جراب .

وقيل النود من ثلاث إلى خمس عشرة وقيل إلى عشرين ، وقيل إلى الثلاثين ، ولا يكون إلا من الإناث ، وفى كتاب " نعت الإبل " للمازنى ما يدل على أنه يطلق على الذكور ، ويسمى نود لأنه يذاد أى يساق ، وجاء فى رواية (خمسة) بالهاء نظرا إلى أن النود يطلق على الذكر والمؤنث ^(٢) .

وقوله (خمس أوسق) الأوسق جمع وسق يكسر الواو ويفتحها والآخر أشهر والأوسق حمل بغير ، وقيل هو ستون صاعا بضام الخنيس صلى الله عليه وسلم ، والصاع البغدادي خمسة أرطال وثلاث كما ذكر النوى .

(١) راجع " عمدة القارى " ج ٨ ص ٢٥٧ .

(٢) راجع فى ذلك : " فتح البارى " ج ٤ ص ٦٤ ، ٦٥ / " عمدة القارى " ج ٨ ص ٢٥٨ / " شرح النوى لمصحيح مسلم " ج ٧ ص ٥٢/٥٠ .

وقيل الوسق الحمل عامة ، وقيل هو حمل الفيل والحصار ، وروى أبو داود في سننه^(١) والواسق ستون مختوما^(٢) وفي رواية (الوسق ستون صاعاً مختوماً^(٣)) قال أبو رجزة الشاعر :

راحت بستين وسقا في حقيبتها ما حملت مثلها أنثى ولا ذكر

ويُشرح الشطابي هذا البيت بقوله : وهذا لم يزد أنها حملت هذه الأوساق بأعيانها ، فإن شيئاً من الحطايا لا يحمل هذا القدر ، وإنما مدح بعض الملوك فلجازه بستين وسقا إلى عامله ، وصك له بها فحمل الكتاب في حقيبتها فهذا تفسير الوسق^(٤) . وعلى هذا فالإلتزام بالنص أوفق وأسلم .

شرح الحديث :

من أبرز خصائص الشريعة الإسلامية الدعوة إلى التعاون والمودة والبر والتضامن بين أتباعها ، ولا مانع أن يتعدى هذا التعاون والمودة إلى غيرهم بشروط من التعامل .

ولما كانت الحكمة الإلهية في البشر التفاوت فيما بينهم ، وكان من أصناف هذا التفاوت الناحية المالية ، فجعل أغنياء وفقراء ، جعل أيضاً للتعاون والتضامن والمودة فيما بينهم ، سبباً أكدها وجعل بعضها من أساسيات البناء الإسلامي ، وركناً من أركانه وهي الزكاة ، وحدد نصبها ومقاييرها وأنواعها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الذي ترك أمته على المحجة البيضاء ، فتنظم الزكاة ، وبينها لأمته أحسن بيان وفيما يلي نذكر حديثاً كتبه أبو بكر لأبي مالك رضي الله عنهما حينما أرسله مُصَنِّفاً ، وقد رافقه أبو بكر رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه

(١) أخرجهما أبو داود في سننه / كتاب الزكاة / باب ما تجب فيه الزكاة / ج٢ ص ٩٤ .

(٢) انظر " معالم السنن " ج٢ ص ١٢ .

وسلم : أخرج البخاري بسنده عن أنس : أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب ، أما وجهه إلى البحرين :

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه قريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله ، فمن سئلتها من المسلمين على وجهها فليقبلها ، ومن سئل فوقها فلا يقبض : في كل أربع وعشرين من الإبل فما دونها من الغنم من كل خمس شاه ، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض ^(١) أنثى ، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون ^(٢) أنثى ، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى ، فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة ^(٣) طروقة ^(٤) الجمل ، فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة ^(٥) ، فإذا بلغت يعنى ستا وسبعين إلى تسعين ففيها بنت لبون ، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقان طروقتا الجمل ، فإذا زادت على عشرين ومائة ، ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربه ، فإذا بلغت خمسا من الإبل ففيها شاه ، وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة : شاه ، فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين : شاتان ، فإذا زادت على مائتين إلى ثلاثمائة ففيها ثلاث ، فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاه ، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاه ، شاه واحدة ، فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربه .

(١) بنت مخاض : هي التي طعنت في السنة الثانية سميت بذلك لأن أمها غالبا تكون مخاضا لها حاملا ولاخرى .

(٢) بنت لبون : هي التي طعنت في الثالثة ، لأن أمها تكون ذات لبن لاخرى غالبا .

(٣) حقة : هي التي طعنت في السنة الرابعة وحق ركوبها .

(٤) الطروقة : هي التي تكلمت للفحل .

(٥) جذعة : هي التي طعنت في الخامسة وسميت بذلك لأنها أجذعت مقدم أسنانها أي أسنطته .

والى الزكاة (١) ربع العشر ، فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها (٢) ١ . هـ .

وفيما يلى الكلام عما ورد فى هذه الروايات من أموال الزكاة .

أولاً : زكاة الفضة :

قوله (ليس فيما دون خمس أواق صدقة) :

وهذا القول يشير إلى أن الفضة إذا بلغ مقدارها خمسة أواق وجبت زكاتها ، ولما كان كل أوقية تساوى (٤٠) أربعين درهما فعلى ذلك تكون الأواق الخمس تساوى (٢٠٠) مائتى درهم ، ولا خلاف فى ذلك بين العلماء ، كما ورد فى " العاشية والمغنى " والدرهم الذى يعتبر بهما النصاب : هو الدرهم الذى كل عشرة منها وزن سبعة مثاقيل بمثقال الذهب ، وكل درهم تصلف مثقال وخمسة ، وهو الدرهم الإسلامية التى تقدر بها نصيب الزكاة ومقدار الجزية والديات وغير ذلك .

والأصل فى ذلك - كما يتكرر ابن عابدين - أن الدرهم كانت فى عهد عمر رضى الله عنه مختلفة ، فمنها عشرة دراهم على وزن عشرة مثاقيل ، وعشرة على ستة مثاقيل ، وعشرة على خمسة ، فأخذ عمر رضى الله عنه من كل نوع ثلثا حتى لا تظهر الفسورة فى الأخذ والعطاء . فصار المجموع سبعة (١٠ + ٦ + ٥ + ٢١ + ٢ = ٧) وإذا كانت الدرهم المشرع وزن سبعة وهذا يجرى فى كل شيء حتى فى الزكاة ونصاب السرقة والمهر (٣).

(١) الزكاة : هى الفضة للضرورة . ولجج " حاشية ابن عابدين " ج ٢ ص ٢٧٨ / " الأسطى " ج ٢ ص ٤٦ .
(٢) أخرجه البخارى / كتاب الزكاة / باب زكاة الفقم / ج ٤ ص ٥٩ .
(٣) ولجج " حاشية ابن عابدين " ج ٢ ص ٢٩٥ وما بعدها / " المغنى لابن قدامة " ج ٢ ص ٧ .

وأجمع أهل الحديث والفقه وأئمة اللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهماً وهي أوقية أهل الحجاز ، ويضيف القاضي عياض : ولا يصح أن تكون الأوقية والدرهم مجهولة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوجب الزكاة في أعداد منها ويقع بها البيعات ، والآنكحة كما ثبت في الأحاديث الصحيحة ، وهذا يبين أن قول من زعم أن الدرهم لم تكن معلومة إلى زمان عبد الملك بن مروان ، وأنه جمعها برأى العلماء ، وجعل كل عشرة وزن سبعة مثاقيل ووزن الدرهم ستة نواقل قول باطل وإنما معنى ما نقل من ذلك أنه لم يكن منها شيء من ضرب الإسلام ، وعلى صفة لا تختلف ، بل كانت مجموعات من ضرب فارس والروم وصغارا وكبارا ، وقطع فضية غير مضروبة ولا منقوشة ويمتية ومغربية ، فأراد صرفها إلى ضرب الإسلام ونقشها ، وتصييرها وزناً واحداً لا يختلف ، وأعيانا يستغنى فيها عن الموازين فجمعوا أكبرها وأصغرها وضربوه على وزنهم ، نقله النووي في شرحه لصحيح مسلم .

ويرى الخرقى والشافعى وأسحاق وابن المنذر أنه متى قصص النصاب من ذلك فلا زكاة فيه ، وذهب مالك : إلى أن النقص إذا كان يسيراً وجبت زكاته وإليه ذهب أحمد ومحمد بن عبد العزيز وحدا ذلك بثلاث مثقال وفي قول لأحمد ثمن مثقال أما إذا كان النقص نصف مثقال عندهما فلا يزكى (١).

فلن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها . يقول الخطابي : وليس في هذا دلالة على أنه إذا كانت تسعة وتسعين ومائة أو كانت مائتين ناقصة كانت فيها الزكاة وإنما ذكر الأصول والعشرات لأنها قد تتضمن الأحاد ، فدل بذلك على أنه أراد بالزيادة التي بها يتعلق الوجوب عشرة كاملة (٢).

(١) المرجع السابق .

(٢) "معالم السنن" ج ٢ - ص ٢٤ / راجع "سبل السلام" ج ٢ - ص ١٢٢ .

وأما مقدار ما يخرج من الـ (٢٠٠) درهم فهو ريع المشر كما ورد في حديث
انس في كتاب أبي بكر " وفي الرقة ريع المشر "

وقد جاء عن الخطابي : في أربعين درهما درهم وهو تفصيل لقوله (ليس
فيما بين خمسة أواق شيء) وتفصيل الجملة ^(١) لا يناقض الجملة ، وما زاد
فبحسابه .

تقدير معاشر النصاب الفضة :

وإضافة إلى ما سبق فإن الدرهم يساوي في عصرنا ٢ر٥٠ جرام وقد سالت
في ذلك بعض تجار الذهب والفضة ، فعلى هذا يكون نصاب الفضة (٥٠٠)
خمسائة جرام أي نصف كيلو جرام والمعرفة القيمة بالجنيه المصري تجرى العملية
المسابية كالآتي :

$$٥٠٠ \text{ جرام} \times \text{سعر جرام الفضة} = \text{القيمة بالعملة الورقية} .$$

ونقل أيضا عن بعض المختصين قوانين :

الأول : أن الدرهم يساوي ٢ر١٢ من الجرامات تقريبا ، وبحسب أيضا
كالمسابق .

الثاني : أن الدرهم يساوي بالموازين الحالية : ٢ر٩٧٥ جراما وهو التقدير
الراجح عند الأكثريين . وعليه يكون النصاب بالموازين $٢٠٠ \times ٢ر٩٧٥ = ٥٩٥$
جراما ثم يضرب ٥٩٥ جراما \times ثمن الجرام = النصاب بالعملة الورقية سواء كانت
مصرية أو غير مصرية ^(٢) .

(١) المرجع السابق ج٢ ص ٢٥ .

(٢) راجع (إتحاف الأتنام بلحاظ الأحكام) ص ١٨٠ .

ثانيا : زكاة الذهب :

وإذا ذكرت الفضة فمن باب أولى أن يعرج على الذهب ، وإن كانت الفضة أكثر انتشارا واستعمالا حيثئذ قبل البعث وبعدها .

هذا وقد حدد العلماء نصاب الذهب بعشرين مثقالا ، وجاء في متن العاشية * نصاب الذهب عشرون مثقالا والفضة مائتا درهم كل عشرة - دراهم - وزن سبعة مثاقيل ^(١) . وهذا قول الجمهور ^(٢) وقد أخرج الدارقطني بسنده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم " .. ولا في أقل من عشرون مثقالا من الذهب شيء ، ولا في أقل من مائتي درهم شيء ... الحديث ^(٣) .

وأخرج الدارقطني هذا الحديث بلفظ مختلف وذلك بسنده عن ابن عمر وعائشة : " أن النبي صلى الله عليه وسلم : كان يأخذ من كل عشرين ديناراً نصف دينار ، ومن الأربعين دينارا ديناراً " ^(٤) .

ويرى مالك رحمه الله عنه أن السنة التي لا خلاف فيها عندهم : أن الزكاة تجب في عشرين دينارا عينا ، كما تجب في مائتي درهم ، فليس في عشرين دينارا ناقصة بينة نقصان زكاة ، فإن زادت حتى تبلغ زياتتها عشرين دينارا وكنة ففيها الزكاة ، وليس فيما دون عشرين دينارا عينا زكاة ، وليس في مائتي درهم ناقصة بينة نقصان زكاة ، فإن زادت حتى تبلغ بزياتتها مائتي درهم وإفية ففيها الزكاة ، فإن كانت تجوزُ بجواز الوانة رأيت فيها الزكاة مائتين كانت أو بركام ^(٥) .

(١) ج٢ ص ٢٩٥ .

(٢) انظر " شرح النووي لصحيح مسلم " ج٧ ص ٤٩ .

(٣) أخرجه الدارقطني / كتاب الزكاة / باب وجوب زكاة الذهب .. / ج٢ ص ٩٢ جزء حديث .

(٤) المرجع السابق ينقل الموضع ج٢ ص ٩٢ رايه إبراهيم بن اسماعيل بن مجمع رايه مقال .

هاشم الدارقطني بتحقيق السيد عبد الله ماشم يماني .

(٥) انظر " المطا / كتاب الزكاة / باب الزكاة في المين / ج٢ ص ٢٤٢ يتصرف .

وفي بيان مقدار نصاب الذهب ينقل الإمام الترمذى عن القاضى عياض أيضا
وعن بعض السلف :

" وجوب الزكاة في الذهب إذا بلغت قيمته مائتى درهم ، وإن كان دون عشرين
مقال ، ولا زكاة في العشرين حتى تكون قيمتها مائتى درهم (١) .

بيان المثقال والدينار :

نستخلص مما سبق اتفاق الجمهور على أن نصاب الذهب الذى يوجب على
صاحبه الزكاة عشرين مثقالا ، ولا يجب فى أقل من ذلك زكاة .

ونلاحظ أيضا مما رواه الدارقطنى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ،
وفي رواية ابن عمر وعائشة ، أن الدينار والمثقال متساويان ، لعشرين دينارا يساوى
عشرين مثقالا .

وأما وزن المثقال بالجرام فقد ذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه يساوى ٢٫٦ جراما ،
وعند الأحناف يساوى (٥) خمسة جرامات . وقيل المثقال أو الدينار حسب ما خبره
عبد الملك بن مروان محاكيا فعل عمر بن الخطاب يساوى : $\frac{1}{4}$ جراما $\times ٢٠ =$
٨٥ جراما ، وعلى هذا يكون نصاب الذهب فى أزماننا الصاصرة هو ٨٥ جراما ،
وقيمة بالجنهيات المصرية بشرط ٨٥ جراما \times السعر المعمول به فيكون الناتج قيمة
النصاب بالعملة الورقية المتداولة فى مصر مثلا .

فإذا بلغ النصاب مقسوميا أو مكسرا ، أو تبرا ، وحال طيه الحول ففيه ريع
العشر ، ولا زكاة فى غير الذهب والفضة من الجواهر كاللؤلؤ والياقوت والزمرد عند
سائر الفقهاء إلا إذا كانت عرض تجارية .

ونذهب بعض العلماء إلى أن كلا من الذهب والفضة يجوز أن يضم بعضه إلى
بعض لا ستيفاء النصاب وذلك معنى ما ورد فى متن حاشية ابن مابدين .

وإذا كان الأصل فى الزكاة إخراجها من جنسها فقد أجاز بعض العلماء
إخراج القيمة .

(١) راجع " بيان الزكاة " ص ٢٨ / راجع أيضا " إتلاف الأثام بالحديث الأحكام " ص ١٧٩ .

وإذا كانت العملة الورقية الآن أساس التعامل والتبادل المالى بين الناس فكيف

يعرف النصاب فيها ؟

ولإجابة هذا السؤال من شقين الأول : بيان معنى المال . والثانى : بم يحدد

نصاب هذه النقود الورقية . ولما يلى نتناول كل شىء بشىء من التفصيل والبيان :

أولاً : بيان معنى المال :

المال جمع الأموال وهو ما ملكته من جميع الأشياء ، قال الجوهري : ذكر

بعضهم أن المال يؤنث وأنشد لسان :

المال تنرى بأقوام نرى حسب وقد تُسَوِّد غير السيد المال

وفى الحديث " نهى عن رخصة المال " قيل أراد به الحيوان أى يحسن إليه

ولا يهمل ، وقيل إرضاعه إنفاقه فى الحرام والمعاصى ولا يحبه الله وقيل أراد التنزيير

والإسراف وإن كان فى حلال مباح .

وقال ابن الأثير : المال فى الأصل ما يملك من الذهب والفضة ثم أطلق على

كل ما يقتنى ويملك من الأعيان ، وأكثر ما يطلق المال عند العرب عن الإبل لأنها كانت

أكثر أموالهم .^(١)

وعلى هذا فالمال عند أهل اللغة يطلق على الأعيان التى جاء تفسيرها فى

"المعجم الوجيز"^(٢) بأنها " كل ما يملكه الفرد أو الجماعة من متاع ، أو عروض

التجارة ، أو عقار ، أو نقود أو حيوان " .

(١) راجع : " لسان العرب " لابن منظور ج ٢ ص ٥٥٠ / " مختار الصحاح " ص ٦٢٩ /

القاموس المحيط " ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) " المعجم الوجيز " ص ٥٩٥ .

وأما المال في الشرع فقد اختلف الفقهاء في تعريفه :

فمعتد فقهاء الحنفية : المال : كل ما يمكن حيازته والانتفاع به على وجه معتاد ، فلا يكون الشيء مالا إلا إذا توافر فيه أمران : إمكان حيازته ، وإمكان الانتفاع به على وجه معتاد فما حيز من الأشياء ، وانتفع به فعلا يعد من الأموال ، كجميع الأشياء التي تملكها من أرض وحيوان ، ومناخ وتقود ومالم يحز منها ، ولم ينتفع به ، فإن كان في الإمكان أن يتحقق فيه ذلك ، عد من الأموال أيضا ، كجميع المباحات من الأشياء ، مثل السمك في البحر ، والطير في الجو ، والحيوان في القلاة ، فإن الاستيلاء عليه ممكن ، والانتفاع به على وجه معتاد ممكن كذلك ، أما ما ليس في الإمكان حيازته فلا يعد مالا ، وإن انتفع به ، كضوء الشمس وحرارته ، وكذلك ما لا يمكن الانتفاع به على وجه معتاد لا يعد مالا وإن أحرز فعلا ، كحفنة من تراب ، وقطرة من ماء ^(١) ونحلة ، وحية من أرز مثلا .

ومقتضى هذا التعريف : أن المال لا يكون إلا مادة حتى يثقل إحرازه وحيازته ، ويرتبط على ذلك أن منافع الأعيان - كسكنى المنازل ، وركوب السيارات ، وإيس الثياب لا تعد مالا ، لعدم إمكان حيازتها ، ومثلها في ذلك الحقوق ، كحق الحضنة ، وحق ^{الولاية} ^{بغير} ^{المحضنة} ، وهذا مذنب الحنفية .

وذهب الشافعية والمالكية والحنابلة إلى أن المنافع أموال ، إذ ليس من الواجب في المال عندهم إمكان إحرازه بنفسه ، بل يكفي أن تمكن حيازته بعمارة أصله ،

(١) يلاحظ أن في حفنة التراب وقطرة الماء لفظ ولكن في مصرنا أصبحت التجارة في الرمل شائعة لإنشاء المنازل والعمارات وغيرهما ، كما أصبحت التجارة أيضا في الماء المقطر لهذا ونحوه يعد مالا .

ومصدره ، ولأنه أن المنافع تمتاز بتمييز محالها ، ومصادرها ، فإن من يحوز سيارة يمنع غيره أن ينتفع بها إلا بإذنه . وهكذا .

وقد أخذ علماء التشريع الوضعي بهذا الرأي ، فاعتبروا المنافع من الأموال ، كما اعتبروا حقوق المثلثين ، وشهادات الإختراع وأمثالها مالا ، ولذلك كان المال حثهم أهم من المال عند الفقهاء .^(١)

وأرى أن الرجوع ما ذهب إليه الحنفية في تعريف المال ، لقربه من الاستعمال اللغوي للكلمة ، كما أن الأعيان المحسوسة أقرب إلى الذهن ، فتبادر الذهن إلى المصنوع في العرف أقرب من غيره ، كما أن الأعيان موضع للأداء للمال للزكاة ، التي تملك لأصحابها من الفقراء والمساكين ، أو توضع في بيت المال للإتفاق منها في سبيل الله تعالى ، وتخصيصاً على ما سبق فإن النقود الورقية تعدّ مما يتناول عينا فلا خلاف في أنها مال ، بل هي أول ما يتبادر إلى الذهن ، عند ذكرها على جهة الإطلاق ، كما أنها تعد الأصل في المعاملات قائمة مقام الذهب والفضة ، فبها الزكاة المفروضة .

وبسبب أداء الزكاة من النقود الورقية كشرط غيرها من الأموال فقد شرط الفقهاء فيها ما يلي :

١ - الملك التام : والمراد به ما كان محظوراً على غير صاحبه ، فله حق الإختصاص به ، والتصرف فيه ، على جهة الاستخلاف والفضل من الله تعالى ،

(١) راجع " فقه الزكاة " ج ١ ص ١٢٥ وما بعدها - نقلاً عن كتاب " أحكام المعاملات الشرعية " للأستاذ الشيخ علي الخفيف ص ٤٠٢ .

فالمالك الحقيقي لكل ما في الكون عليه وسطيع له عز وجل قال تعالى ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي اتَّكَمَ﴾^(١) وقال عز وجل ﴿وَانْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾^(٢).

٢ - النماء : والمراد أن يكون المال الذي يلاى منه الزكاة ناميا بالفعل ، أو قابلا للنماء إذا تم تزويجه للفعل .

٣ - بلوغ النصاب : والمراد بالنصاب : ما نصبه الشارع علامة على وجوب الزكاة ، من المقايير المبينة في كل نوع كزكاة الفضة مائتي درهم ، وإبل خمسة وهكذا .

٤ - ملك نصاب حولى^(٣) : ومعناه أن المال إذا مر عليه عام قمرى وجبت فيه الزكاة ، وفي هذا الشرط دلالة على أن الزكاة تخرج مرة واحدة في العام وذلك فيما عدا زكاة " الزروع والثمار فإنها تجب بحصاده كما دلت عليه الآية الكريمة . وإن تنص النصاب في وسط العام ، وهذا عند الأحناف الذين شرطوا تمام النصاب في الحولى ولا يضره نقصانه بينهما .

ويروى أن حولان الحول على النصاب شرط لكونه سببا وهذا علة للنسبة - أى لقولهم (نصاب حولى) - ويسمى الحول حولا : لأن الأحوال تتحول فيه ، أو لأنه يتحول من فصل إلى فصل من فصوله الأربعة^(٤) . والمخير الحنفية : مرور الحول على

(١) سورة الذور : ٣٢ .

(٢) سورة الحديد : ٧ .

(٣) الحول : سنة بالمرها والجمع أحوال وحَوَّلَ وحَوِّلَ ، وأحوال الشيء أتى عليه حول كامل . قال الجوهري : حالت الدار وأحوال الفلألم أتى عليه حول ، ومنه قول امرئ القيس : " فالبهيتها من لى تمامت محول " .

" وأجمع لسان العرب " جـ ١ ص ٧٥٨ . فالحول مرور عام على المال .

(٤) راجع " حاشية ابن عابدين " جـ ٢ ص ٢٥٩ وجاء في " مطلب الفرق بين السبب والشرط والعلة " ثم أعلم أن هذا - أى ملك النصاب الحولى - جعله في الكثر شرطا ، واعترضه في الدرر بانه سبب وأجاب عنه في البصر بانه أطلق على السبب اسم الشرط لاشتراكهما في أن كلا =

جاء في المتن : كان ابن قدامة : ولنا : أن قول النبي صلى الله عليه وسلم " لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول " (١) يقتضي مرور الحول على جميعه ، ولأن ما اعتبر في طريق الحول اعتبر في وسطه كالمالك والإسلام (٢)

أقول ورأى الأحناف فيه مصلحة للفقير ، لأن المال غير مستقر فتارة ذاهب وتارة عائد بنماء ، فلو نقص التصاب في وسط الحول وعاد ما يستوفى به التصاب زكى .

والحديث الذي استدل به أصحاب الرأي الثاني في أسانيدهم مقال ومختلف في رفعه ووقفه ، وإن كان طامع الحديث يرجعون الرقع على الوقف في مثل هذه المسألة ، إلا أن الحديث - على فرض صحته وإن له حكم الرقع كما يقول الصنعاني في تعليقه على حديث ابن عمر عند الترمذي " من استفاد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول " (٣) رواه مرفوعا " والراجح وقفه " إلا أن له حكم الرقع إذ

= منهما يضاف إليه الوجود لا على وجه التأثير فخرج قطعة . ويتميز السبب عن الشرط بإضافة الوجوب إليه أيضا دون الشرط كما عرف في الأصول .

أقول - ابن عابدين - : ولا حاجة إلى ذلك ، فقد ذكر في البدائع من الشروط الملك المطلق ، قال وهو الملك بدأ وبقية . وقال : إن السبب هو المال لأنها وجهت شكرا لنعمة المال ولذا تضاف إليه ، يقال زكاة المال بالإضافة في مثله للسببية كصلاة الظهر وصوم الشهر وحب البهية .

وعليه فملك التصاب حيث جعل شرطا كما في عبارة الكنز يكون من إضافة المصدر إلى مفعوله ، وحيث جعل سببا كما في عبارة المصنف يكون من إضافة الصفة إلى الموصوف أي التصاب المملوك . ج ٢ ص ٢٥٩ (الحاشية) . وهذا القول ينصب على رقم (٣ ، ٤) من شروط وجوب الزكاة .

(١) أخرجه ابن ماجه / كتاب الزكاة / باب من استفاد مالا / ج ١ ص ٧٦ عن عائشة . وفي الزوائد : أسنده ضعيف لشعب حارث بن محمد وهو ابن أبي الرجال والحديث رواه الترمذي من حديث ابن عمر مرفوعا وموقوفا .

(٢) " المغنى " لابن قدامة ج ٢ ص ٦٢٩ .

(٣) أخرجه الترمذي / كتاب الزكاة / باب لا زكاة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول / ج ٢ ص ٢٥ ، ٢٦ . وقال : وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف في الحديث / ضعفه أحمد بن حنبل وعلى بن الدين وغيرهما من أهل الحديث وهو يكثر الغلط . وأخرجه أيضا موقوفا ج ٢ ص ٢٦ على ابن عمر وقال هذا أصح من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

لا مخرج للمجهود فيه (١) . - ذلك لا يتقلى ما ذهب إليه ننفلية ، كما يرجح . أيهم مراعاة مصلحة الفقراء والمساكين ، وهي أولى من مراعاة مصلحة صاحب التصاب الذي تقصر في وسط العام ثم تم في آخره فكأنه لم يقصر شيئاً والله أعلم .

٥ - الزيادة عن الحوائج الأصلية : والمقصود بها ثياب المرء ، ودره سكتاه ، وآلات الحرب ، وأبوات الاحتراف كالنقش والقدوم للتجار وآلات الطرق للمدائد ، وكذا دابة الركوب ، وعبد الخدمة ، ونفقة أهله ، وكتب العلم ، ومال رسده لبين عليه ونحو ذلك من الحاجات الأصلية الضرورية لأنها في حكم المعنوم ، ومضابط ذلك عند الأحناف : " ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودره السكتى وآلات الحرب والثياب المحتاج إليها لنفع الحر أو البرد أو تقديراً كالنمين ، فإن المنبرز محتاج إلى نفضائه بما في يده من التصاب دفعاً عن نفسه الحبس الذي هو كالهلاك ، وكالات الحرب وآثاث المنزل ، وعباب الركوب وكتب العلم لأهلها ، فإن الجهل مندمع كالهلاك ، فإذا كان له دارهم مستحققة بصرفها إلى تلك الحوائج صارت كالممنومة ، كما إن الماء المستحق بصرفه إلى العطش كان كالمعنوم ، وجاز هذه التميم (٢) . وقد قال صلى الله عليه وسلم " لا صدقة إلا عن ظهر غنى - وأبدأ بمن تمول " وفي الحديث إشارة إلى أن المعنوم حوائج المرء وحاجة من يمرأهم من الزوج والأولاد ، ومرو تلتزمه نلتقت ويومولهم كالوالدين والآكارب وخمسه فهو راع لهم ومستو! عنهم حاجتهم من حاجته .

٦ - الفراغ من دين يستغرق التصاب أو يتأخيه : وقد ذهب إلى هذا جمهور الفقهاء ، لأن الدين يطلب الدائن له ضعفت ملكيت له في يده ، تلتصت . وأو أخرج

(١) انظر " سبل السلام " المصنف في ج ٢ من ١٢٩ .

(٢) راجع " حاشية ابن عابدين " ج ٢ من ٢٦٢ .

المدين الزكاة ، وأخرجها صاحبها لوجبت الزكاة في المال مرتين وهو ممنوع شرعا ، كما أن المدين يعد من الفارمين الذين لهم نصيب في الزكاة ، وقد شرعت الزكاة عن ظهر غنى كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والزكاة وجبت موساة لتوى الحاجات والمدين أشد الناس إحتياجا ، كما أن الآثار الواردة عن الصحابة رضى الله عنهم دالة على ذلك ^(١) منها ما رواه الإمام مالك بسنده عن السائب بن يزيد أن عثمان بن عفان كان يقول : " هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليؤد دينه ، حتى تحصل أموالكم فتؤبى منه الزكاة " ^(٢) وهذا أيضا ما ألقى به سليمان بن يسار حين سئل عن رجل له مال وعليه دين مثله أعليه زكاة ؟ فقال : لا . ^(٣) وهو أيضا مذهب الإمام مالك رضى الله عنه ، ولكن في " الحاشية " خص الدين بماله مطالب من جهة العباد ^(٤) ، فخرج بذلك النذر ونحوه .

أما من كان له دين فلفلقها ، فيه تفصيل بحسب حال الدين والمدين فتارة يكون الدين مضمون الرجوع فيزكى كمن له دين على معترف به باذل له ، أما إن كان على معسر ، أو جاحد ، أو ماطل به فقليل لا تجب الزكاة ، وقيل يزكىه إذا قبضه ، وقد فصل ذلك ابن عابدين في الحاشية وابن قدامة في المغنى .

ثانها : بم يحدد نصاب النقود الورقية ؟

قبل أن نعرض لبيان الحكم الشرعى في زكاة النقود الورقية تقدم تعريفا بها حتى يكون لدينا معرفة بطبيعتها ، ووظيفتها : فالنقود الورقية : هي قطع من ورق

(١) راجع " فقه الزكاة " ج١ ص ١٥٦ وما بعدها .

(٢) أخرجه مالك / كتاب الزكاة / باب الزكاة في الدين / ج١ ص ٢٤٦ .

(٣) الموضع السابق من الموطأ ج٢ ص ٢٤٧ .

(٤) " حاشية ابن عابدين " ج٢ ص ٣٦٠ ، ولفقها تفصيل طويل في هذه المسألة يمكن الرجوع

إلى المصادر والمراجع السابقة كذا " المغنى " لابن قدامة ج٢ ص ٤١ إلى ٤٥ .

خاص ، تزين بنقوش خاصة وتحمل أعداداً صحيحة ، يقابلها في العادة رصيد معنوي بنسبة خاصة يحددها القانون ، وتصدر من الحكومة ، أو من هيئة تبيع لها الحكومة إصدارها ، ليتداولها الناس عملة ^(١).

وهذه النقود الورقية الآن - كما هو معلوم - انتشرت استعمالها في جميع الدول الحديثة ، ولم يصحح التعامل بين الأفراد والدول إلا بها ، فقد حلت محل التعامل بالنقدين " الذهب والفضة " وما يوجد من نقد معدني ، فإنما هي قطع صغيرة من معادن غير نفيسة ، لا ترقى في قيمتها إلى الذهب أو الفضة ، فوزن الدرهم منها لا يساوي ما يوازيه من درهم الذهب أو الفضة . وتتخصص النقود الورقية في أنواع ثلاثة : ثابتة ، ووثيقية وإلزامية :

١ - فالثابتة : صكوك تمثل كمية من الذهب أو الفضة مودعة بمصرف معين ، في صورة نقود أو سبائك تعادل قيمتها المعدنية ، قيمة هذه الصكوك التي تصرف عند الطلب ، ويمكن القول بأن هذه نقود معدنية تأخذ مظهر صكوك ورقية ، ليسهل حملها ونقلها ، ولا تتعرض للتحات والتكثل .

٢ - والنقود الوثيقية : هي صكوك تحمل تعهداً من الموقع عليها ، أن يدفع لحاملها عند الطلب مبلغاً معيناً ، ومن هذا النوع أوراق البنك المصرفية " البنكنوت " التي تصدرها " بنوك " الإصدار بإذن من الحكومة ، ولها رصيد معنوي تحتفظ به البنوك ، وتحرم على النسبة التي يحددها القانون بينها وبينه ، لتظل هذه النقود مضمونة مأمونة تتفق بها المصارف والجمهور والاقتصاد العام .

٣ - وأما النقود الورقية الإلزامية : وهي غير القابلة للصرف بالذهب أو الفضة فهي نوعان :

(١) انظر " فقه الزكاة " ج ١ ص ٢٦٩ .

١ - نقود ورقية حكومية تصدرها الحكومات في أوقات غير عادية ، وتجعلها نقوداً رئيسية ، ولكنها لا تستبدل بالمعدن النفيس ، ولا يقابلها رصيد معنوي .

ب - نقود ورقية مصرفية " بنكوت " يصدر بشأنها قانون يعنى بنك الاصدار الذى أصدرها من التزام صرفها بالمعدن النفيس ، وقد اتبعت معظم الدول - بعد الحرب العالمية الأولى - نظام النقود المصرفية الإلزامية ، لتشجيع بها حاجة التبادل الملقى ، وتوفير المعدن النفيس للتبادل الخارجى أو لتوظيفه فى الاستثمار .

وهذه النقود الإلزامية تستمد قيمتها من إرادة المشرع لا من ذاتها : لأنها لا تحمل قيمة فعلية ، ولهذا تفقد قيمتها إذا أُلغى التبادل بها ، أما النقود التى تقبل الصرف بالمعدن ، فتجمع بين قيمتها القانونية وقيمتها كسلعة (١).

فالأوراق المالية يصح أن تتركى باعتبارات أربعة :

الأول : باعتبار المال المضمون بها فى ذمة البنك وأنه كمال حاضر مقبوض ، وإن لم يكن كالدين المعروف عند الفقهاء من كل وجه .

الثانى : زكاتها باعتبار الأموال المحفوظة بخزانة البنك وعلى هذين الاعتبارين فالزكاة واجبة فيهما اتفاقاً .

الثالث : زكاتها باعتبارها ديناً فى ذمة البنك فتزكى زكاة الدين الحال على ملىء كما ذهب إليه الشافعى .

الرابع : زكاتها باعتبار قيمتها الوضعية عند جريان الرسم بها فى المعاملات ، واتفاق الملة على اتخاذها أثماً للمقومات ، وعلى ذلك فوجوب الزكاة فيها ثابت بالقياس ، كزكاة القلوس والنحاس (٢).

(١) المرجع السابق ج١ ص ٢٧٠ ، ٢٧١ نقلاً عن كتاب " النظم النقدية والمصرفية " للكتور عبد العزيز مرعى ط ١٩٥٨ ص ٢٠ ، ٢٢ ، ٦٥ ، ٦٧ .

(٢) المرجع السابق ج١ ص ٢٧٥ . وعزاه إلى العلامة الشيخ محمد حسين مطوف العلوى رحمه الله تعالى فى رسالته " التبيان فى زكاة الائتمان " .

لاشك أن هذه الاعتبارات في تركية الأوراق المالية قوية ، لا تتركه لغيرها -
فيما أرى - مجالا لأرى يقول بغير ، ونلاحظ في الاعتبار الرابع أنه يسير وفقا
لا واقع العمل والمنطق عند النظر ، فهذه النقود أخذت من الصفة الرسمية ما لا
جدال فيه ، فصاحبها يعد غنيا ، وبها تتم الأثمنة ، ويتم بها سائر المعاملات
المقارية فينتقل المقار من مالك لآخر ، وبغير ذلك مما لا ينكره سوى القول السليمة .

أقوال العلماء في بيان نصاب النقود الورقية :

لما كان نصاب التقدين ثابت شرعا ، كذا نصاب النعم (الإبل ، البقر ، الغنم)
فلم يخضع للإجتهد في أصول مسائله دون فروعهما أما النقود الورقية فنجد عند
تحديد نصابها إجتهدات للفقهاء ، أساسها الخلاف في بيان الحد الفاصل بين
الغنى والفقر بالنسبة للملكية هذا النوع من النقود وتمنح نظرم في المسألة عن
أراء ثلاثة :

الأول : أن النقود الورقية يحدد نصابها بما يقابلها من الفضة فمن ملك من
هذه النقود ما يساوى مائتى درهم فإنه يخرج منها الزكاة بمقدار ربع العشر ، وعلة
التقدير بنصاب الفضة لأنها أكثر التقدين استعمالا في العصر النبوى ، ونصابها
ثابت ، بالسنة المشهورة ، وعليه الإجماع . كما أن التقدير بنصاب الفضة يوجد
الزكاة على كثير من المسلمين ، وفي ذلك نفع للفقراء .

الثانى : ويرى أصحابه بأن تقدير النصاب من النقود الورقية ينبغي أن يكون
بالذهب ، فإذا بلغت النقود الورقية ما يساوى (٨٥) خمسا وثمانين جرماً من
الذهب وجبت فيها الزكاة ربع العشر ، وعلة التقدير به استمرار ثبات قيمته غالبا ،
ولم تتغير قيمة النقد الذهبى عبر الأزمنة ، حتى صار وحدة التقدير في كل العصور .

قال الشيخ أبو زهرة " فالنصاب بالأوراق يجب أن يكون بقيمتها الذهبية الفعلية ، لا بالقيمة الاسمية لها ، فإذا أردنا أن نعرف النصاب اليوم من النقد المصرى مثلا ، فإننا نتعرف قيمة اثنى عشر جنيها انجليزيا وثنى جنييه من الذهب ، وتكون هذه القيمة بالنقد المصرى المتداول على النصاب الذى اعتبر حداً أدنى لوجوب الزكاة .. " (١).

الثالث : وقد ذهب بعض الأئمة المعاصرين : إلى أن زكاة النقود الورقية ما يوازى متوسط نصف قيمة خمس من الإبل ، أو أربعين من الغنم ، فى أوسط البلاد وأعدلها . وطلة ذكر القيد (بأصل البلاد) لأن بعض البلاد تندر فيها الثروة الحيوانية فتصبح أثمانها غالية جدا ، وبعضها تكثر فيه وتصبح رخيصة جدا فالوسط هو العدل ، ولا بد أن يوكل هذا التفسير إلى أهل الرأى والخبرة .

وقد أسس فصيلته هذا الرأى على ما ورد عن ابن الهمام فى " فتح القدير " والزين بن نجيم فى " البحر " حين تعقبا السرخسى صاحب " المبسوط " عندما ذهب إلى اعتبار القيمة فى المقايير فجعل نصاب الإبل والغنم يساوى مائتى درهم ، فجعل بنت مخاض بنحو أربعين درهما ، والشاة بنحو خمسة دراهم فليجاب الزكاة فى خمس من الإبل كإيجاب الزكاة فى مائتى درهم .

وقد عارضه ابن الهمام وابن نجيم بأن الشاة قومت بعشرة دراهم فى كتاب أبى بكر لانس فى الزكاة - فى رواية البخارى وغيره " من بلغت عنده من الإبل صدقة الجزمة وليست عنده جزمة ، وعنده حقة ، فإنها تقبل منه الحقة ، ويجعل معها شاتين ، إن امتيسرتا له أو عشرين درهما ..) " إلى آخر الحديث إذن فالأربعين شاة

(١) مجلة " لواء الإسلام " العدد المئتم - السنة الرابعة - جمادى الآخرة ١٣٧٠هـ - مارس ١٩٥١ من ٧٥٥ وما بعدها .

التي هي نصاب الفهم كانت تساوى في العصر النبوي أربع مائة درهم (٤٠ × ١٠)
 ومعنى ذلك أنها خضعت لنصاب النقود (٢٠٠ درهم)^(١) ولاشك أن هذا استنباط طيب
 له مكانته الرفيعة ووجاهته . ولكن أرى أن الرأي الثاني وهو جعل التقويم بناء على
 معدن الذهب هو الأرجح لأن سعره يكون عالميا في الغالب وليس محليا . وفي الحديث
 عن أوسط الثمان الإهل في البلدان الإسلامية أحسبه شافعا بالنسبة إلى معرفة ثمن
 خمسا وثمانين جراماً من الذهب . ففيه يسر وقرب المطلوب . والله أعلم .

ما يستنبط من الحديث :

- ١ - وجوب الزكاة في التقدين الذهب والفضة .
- ٢ - أن نصاب الذهب ثمانتي درهم ومقدار زكاتها ربع العشر .
- ٣ - أن نصاب الذهب عشريين ديناراً أو مثقالاً وهو يساوى في عصرنا (٨٥)
 خمسا وثمانين من الجرامات وفيها أيضا ربع العشر .
- ٤ - يلحق بزكاة الذهب والفضة زكاة النقود الورقية ، وأن الغالب في آراء
 العلماء تقييمها بما يقابلها من الذهب لأنه العملة الأكثر ثباتا واستقرارا
 وأكثر عدلا لصاحب المال ، والقراء .

(١) راجع كل هذه الآراء " إتحاف الأتام " ص ١٨١ ، ١٨٢ د . / محمود المكناني / " فقه
 الزكاة " ج١ ص ٣٦٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ / " مجلة نواة الإسلام " العدد العاشر ١٣٧٠ هـ -
 ١٩٥١ م موضوع الزكاة الشيخ محمد أبو زهرة / " فتح الباري " ج٤ ص ٢٢ / " حاشية "
 ابن عابدين " ج٢ ص ٢٦٢ وما بعدها / " الفقه على المذاهب الأربعة " ص ٤٨٩ ط الخامسة /
 " مجلة آله الباقلة " للعلامة ولي الله الدهلوي ج٢ ص ٥٠٦ .

الفصل الثامن

زكاة المشغولات الذهبية والفضية

الفصل الثامن

زكاة المشغولات الذهبية والفضية

١١ - أخرج البخارى بسنده عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما قالت : كنت فى المسجد فرأيت النبی صلى الله عليه وسلم فقال : تصدقن وأو من حُلِيْكُنَّ* وكانت زينب تتفق على عبد الله ، وأيتام فى حجرها .(١)



١٢ - وأخرج مسلم بسنده عن زينب امرأة عبد الله قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تصدقن يا معشر النساء ، وأو من حُلِيْكُنَّ* .(٢)



١٣ - وأخرج أبو داود بسنده عن أم سلمة قالت : " كنت ألبس أُنْحَاها من ذهب ، فقلت : يا رسول الله أكنز هو ؟ فقال : " ما بلغ أن تؤدى زكاته فزكى فليس يكنز " .(٣)



(١) أخرجه البخارى / كتاب الزكاة / باب الزكاة على الزوج والأيتام / ج٤ ص ٧٠ ، ٧١ وهذا جزء من الحديث .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوجة / ج٧ ص ٨٦ وهذا جزء من الحديث .

(٣) أخرجه أبو داود / كتاب الزكاة / باب الكنز ما هو ؟ زكاة الطلح / ج٢ ص ٩٥ . وأخرجه الدارقطنى / كتاب الزكاة / باب ما أدى زكاته فليس يكنز / ج٢ ص ١٠٥ . وأخرجه الحاكم فى المستدرک / كتاب الزكاة / باب التطبيق فى منع الزكاة / ج١ ص ٣٩٠ وقال : هذا حديث على شرط البخارى ولم يخرجه ، ورواه الذهبى . وذكر الزيلعى الحديث فى " نصب الرأية " / كتاب الزكاة / فصل فى الاحب لأحديث زكاة الطلح / ج٢ ص ٣٧١ وما بعدها ورد أقوال الطامعین فى زكاته . وأخرجه البيهقى فى السنن الكبرى / باب سياق أخبار روتت فى زكاة الطلح / ج٤ ص ١٤٠ =

التعريف بالرواة :

أولاً : زينب امرأة عبد الله بن مسعود هي : زينب بنت معاوية ، وقيل بنت أبي معاوية ، وقيل بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب بن الأسود بن النسي وهو ثقيف ، وقيل اسمها رائطة ، روت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن زوجها عبد الله بن مسعود ، وعمر بن الخطاب ، وعنها إبنها أبو عبيدة ، وابن أخيها ولم يسم ، ومرو بن الحارث بن ضرار وابنه محمد بن عمرو أبو عبد الله بن عمرو على خلاف فيه ، ويسر ابن سعيد ، ومبيد بن السايق ... وفي هذا رفع للجهالة عنها .

قال الحافظ : فرق أبو سعيد وابن حبان والعسكري وابن منده وأبو نعيم وغير واحد بين زينب ورائطة امرأتى ابن مسعود .^(١)

وترجم ابن سعد في طبقاته فقال : رَبطَ بنت عبد الله امرأة عبد الله بن مسعود وأم واده ، وكانت امرأة صناعاً فقالت : يا رسول الله إنني امرأة ذات صنعة أ ، وليس لي ولا لزوجي ولا لولدي شيء ، وسألته عن النفقة عليهم ، فقال : لك في ذلك أجر ما أنفقت عليه .^(٢)

ويلاحظ أن الإمام مسلم قد أوردها بعد رواية زينب امرأة عبد الله بن مسعود نسبة إليها ، وكذا رواية البخاري .

كما ترجم ابن سعد إلى زينب بنت أبي معاوية الثقفية امرأة عبد الله بن أبي مسعود بترجمة منفصلة ، فقال : أسلمت وبإيعت وزوت عن رسول الله صلى الله عليه

= وقال (هذا حديث يتفرده به ثابت بن عجلان . والله أعلم) وتعقبه ابن الترمكاني في " الجوهر النقي " المطبوع بزيل السن سنة ١٤٠٠ فقال (قلت : أخرج له البخاري ، ورواه ابن معين وغيره فلا يضر الحديث تفرد ، ولهذا أخرجه الحاكم وقال : صحيح على شرط البخاري .
(١) راجع " تهذيب التهذيب " ج ١٢ ص ٤٢٢ .
(٢) طبقات ابن سعد " ج ٨ ص ٢٩٠ .

ومسلم ، حديثاً - ثم روى بسنده عن يسر بن سعد قال : أخبرني زينب الثقفية امرأة عبد الله بن أبي مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها : إذا خرجت إلى العشاء الآخرة فلا تسمى طيباً .^(١)

فعلى ذلك فقد فرق بينهما ابن سعد ، ولكن إذا نظرنا إلى رواية البخاري ومسلم في حديث النفقة على الزوج والأولاد لرجح أنهما واحدة ، كما أن لفظ راتبة يصح أن يكون صفة لكل ما هو فيه طراوة ونعومة ، ويصلح أن يكون اسماً وقيل في الاسم ربطة وإنكرت بالأميرين معا ، والله أعلم .

ثالثاً : ترجمة السيدة أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها :

هي : هند بنت أبي أمية - واسمه سهل المعروف بزاد الراكب - ابن المفيرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وأمها : عاتكة بنت عامر بن ربيعة بن مالك ينتهي نسبها إلى مالك بن كنانة .

تزوجت السيدة أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم بأربع سنين معها أبو سلمة وأنجبت منه " زينب وسلمة - التي كنيت به وزوجها - ثم مرة بنى سلمة وعمر " وكان والدها أبي أمية يدعى بزاد الراكب لجهوده وكرمه ، فقد كان في سفره يكفي رفاقه مؤنتهم ، فهو أحد أجداد قريش المشهورين بالكرم ، وهذا يدل بيقين على أن السيدة أم سلمة قد نشأت في أسرة لها باع في الكرم والجد وسعة العيش ، وكانت ذات شرف وأصل ومقل راجع ، ولا شك أن في إقبالها على الإسلام ، والدخول فيه مع السابقين ، دليل واضح على رجاحة عقلها ، وتلقى السيدة أم سلمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في جده الأعلى " مرة بن كعب " .

(١) المرجع السابق ج ٨ ص ٢٩٠ بتصريف .

وكانت السيدة أم سلمة من السابقين للإسلام ومن أصحاب الهجرتين قال ابن عبد البر في الاستيعاب " ويقال أيضا : إن أم سلمة أول طليعة دخلت المدينة مهاجرة ، وقيل : بل ليلي بنت أبي حنيفة زوجة عامر بن ربيعة " .

وقصة هجرتها إلى المدينة هي قصة مشهورة يتجلى فيها قوة الإيمان بالله عز وجل حين يستقر في القلوب ، فتبعث نورا في الكيان الإنساني ، فتشرح الصنوبر ، وتضيء به العقول ، ويصفو به الوجدان ، وتتصلح به النفوس ، وتطمئن به القلوب ، ويصدق الله تعالى إذ يقول ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فهل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ (١) .

كما أن عزة المؤمن وعفته وألفته لا يدانيها عز بقال ولا قوة ، ولا جناه ، وشجاعة المؤمن ، وفوقه يخضع لها كل شيطان مرود ، وجبار عنيد .

ومخلص ما ورد في قصة هجرتها :

أن أم سلمة حين أجمع على الخروج إلى المدينة دخل يعقوب ، ثم حملها وأبناها ، فلما رآته رجال بني النضير أهلها أزعوا خطام البعير من يده فدخلوها منه ، فغضب عند ذلك رعد أبي سلمة ، فتجانبوا سلمة فآخذة رعد أبوه ، وارتقا بينها وبين زوجها وبين أبنها ، فمكثت ستة تكي بالأبطح ، فرتقا لها وأذنوا لها وأبناها في الخروج لتطلق زوجها بالمدينة ، فخرجت للقبيح عثمان بن طلحة بن أبي طلحة ، ولم يدخل الإسلام بعد فلم علم أنها خارجة بفردا فصحبها خير منية ، فكان إذا بلغ المنزل - كما تروى أم سلمة - أتاها بها ثم استأجر عنها حتى إذا نزلت استأجر بيعيرها فسط عنه ، ثم قيده في الشجرة ثم تنحنى عنها إلى شجرة فاضطجع تحتها ، فإذا بنا الروح قام إلى البعير فرحله ، ثم استأجر عنها وقال أركبي .

(١) سورة الزمر : ٢٢ .

فلما إذا ركبت واستوت على بعيرها ، أتى فأخذ بخطامه ، ففاده حتى ينزل بها ، فلم يذل يصنع ذلك حتى قدم المدينة بقاء ، وكان أبو سلمة ينزل بها ، فأطلق خطام البعير ثم قفل راجعا إلى مكة .

هذه قصة السيدة أم سلمة في هجرتها إلى المدينة تحويلها عناء الله تعالى وكما قال الشاعر :

ولما الله أغتت من مضاعفة من النروع ومن حال من الأطم

وبعد وفاة أبو سلمة بعد عودته من سرية بني أسد يقطن بعد أن شارك في غزوة بدر واحد ، بعد ذلك تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانت من المقربات وكانت ذات حظوة عنده صلى الله عليه وسلم لرجاحة عقلها وقوة فطنتها ، وعلو همتها ، وحسن عشرتها فهي صاحبة القرار الراجح في صلح الحديبية ، وسفيرة النساء إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سؤاله عن كل ما يعنيهن - ونحن سألنا النبي صلى الله عليه وسلم " ما لنا يا رسول الله لا نذكر في كتاب الله تعالى : نزل قول الله تعالى ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ... ﴾ ^(١) الآية .

ونزل بسؤالها قول الله تعالى ﴿ فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض ... ﴾ ^(٢) آل عمران (١٦٥) . فقد قالت يا رسول الله لا أسمع الله ذكر النساء في الهجرة فنزلت الآية . والحق أن أم سلمة لها كثير من المناقب التي تذكر بها ، فإن كانت لم تذكر من المكثرين من رواية السنة إلا أن هذا لا يعني أنها قليلة الرواية ولكن الحق يقال أن لها في كثير من فروع العلم روايات ، بما يدل على علو شأنها في فهم الشريعة ، توفيت رحمة الله عليها بعد أن طال بها العمر حتى تاهزت أربعا وثمانين عاما ، واختلف في سنة ولما تها فقبل (٥٩)

(١) سورة الأحزاب : ٣٥ .

وقيل (٦١) وقيل (٦٢) ^(١) رضى الله تعالى عنها وعن آل سيدنا محمد عبد الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين .



المعاني اللغوية :

قوله (تصدقن) الصدقة : ما يخرجها الإنسان من ماله على وجه القريب .
كالزكاة ، لكن الصدقة في العرف تنال للمتطوع ، والزكاة الواجب ، وقيل : سعى
الراغب صدقة إذا تمرى صاحبه الصدق في فعله قال تعالى ﴿ خذ من أموالهم
صدقة ﴾ ^(٢) .

وقوله (من حليكن) بفتح الحاء واسكان اللام مفرد ، وأما الجمع فيقال ،
بضم الحاء وكسرها واللام مكسورة فيهما والياء مشددة هكذا ضبطها الإمام النووي
في شرحه لمصحيح مسلم .

وقوله (يا معشر النساء) للمعشر يطلق على الجماعة الذين اشتركوا في صفة
واحدة .

قوله (أرفسها من ذهب) : الرفع حكى من فضة والجمع أرفسها سميت
بذلك لبياضها ، وأحداه وضع ، وفي الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، أتاه
من يهودى قتل جويرية على أرفسها لها ، وقيل : الرفع الخلل ، فخص ^(٣) .

(١) راجع ترجمة السيدة أم سلمة في :

• طبقات ابن سعد " ج ٨ ص ٨٦ ، ٨٧ / الاستيعاب لابن عبد البر " القسم الرابع ص ١١٢٠ .

• الانصاف " لابن حجر ج ٨ ص ٢٢١ / " إسنء الغاية " لابن الأثير ج ٧ ص ٢٤٠ .

• مختصر سيرة ابن هشام " ج ١ ص ٢٨٥ .

(٢) راجع " بصائر ذوي التمييز " ج ٢ ص ٤٠٨ . سورة المائدة : ٤٥ .

(٣) انظر " لسان العرب " ج ٢ ص ٩٤٠ .

وقد جاء ببيان هذه الأوصاح المقصودة في رواية أم سلمة وأنها كانت من الذهب ، ولم تكن من الفضة التي اشتهر بصناعة الأوصاح منها .

وقوله (ما بلغ) يقال : بَلَغَ الشيءَ يَبْلُغُ بُلُوغاً وَيَلْتَقِ : وهمل وانتهى (١)
والمراد : ما وصل من المال وانتهى إلى حد النصاب الشرعي .

وقوله (أن تؤدي) المراد بالأداء إخراج زكاته سواء فرقها بنفسه أو أعطاها
للعامل .
قوله : (فزكى) : الفاء عاطفة .

قوله : (فليس بكفر) أى ليس يندرج تحت مسمى الكفر الذى توعد عليه الله
عن وجل صاحبه بالعقاب الشديد ، لأنه منع حق الله تعالى فيه .



شرح الأحاديث :

في هذه الأحاديث يحث النبي صلى الله عليه وسلم معشر النساء على إخراج
الصدقات التي تنجي من النار يوم القيامة ، كما وجه الرجال أيضا ، وقد خص
النساء بهذا لأن الحلى هو من أفضل ما يرغبن في الزينة به وتعددت أقوال العلماء
في حكم زكاة حلى النساء ، فثبت الحلى بالنساء لأنها محرمة على الرجال بالاتفاق
ولا عيدة بمن شذ عن ذلك ، وإنما الجائز للرجال خاتم الفضة وحلية السيف ، ويقاس
عليها في مصرتها قبضة الأسلحة النارية ، كذلك ما يحتاجه الإنسان لإصلاح بعض
من أجزاء جسده كالأسنان ، ولأثف ونحو ذلك للضرورة ، فمن اتخذ من الرجال شيئا

(١) المرجع السابق ج١ ص ٢٥٨ .

مما حرمه الشارع فلا بد من زكاته إن بلغ النصاب وإن يبلغ النصاب يضم إلى ما عنده من مال فيخرج عنه الزكاة وإن يكن عنده ما يبلغ النصاب فلا زكاة عليه ، وهو في جميع الأحوال أثم لأن الشارع قد حرم ذلك عليه ، فيكون كمن شرب كأس من خمر فلم يسكر منه ، فلا يرتفع إثمه بعدم سكره .

أما بالنسبة لأواني الذهب والفضة : فالأصل فيها أنها محرمة لما أخرجه البخاري ومسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تلبسوا الحرير ولا النسيج ، ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها ، فإنها لهم في الدنيا وهم لكم في الآخرة " (١).

وقد ورد في التحذير من استعمالها فيما جاء عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الذي يشرب في إناء الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم (٢) وفي رواية لمسلم " إن الذي يأكل ويشرب في آنية الفضة والذهب " (٣).

قال النووي : وأجمع المسلمون على تحريم الأكل والشرب في إناء الذهب والفضة على الرجل وعلى المرأة ولم يخالف في ذلك أحد من العلماء إلا ما حكاه أصحابنا العراقيون أن للشافعي قولاً قديماً أنه يكره ولا يحرم ، وحكا عن داود الظاهري تحريم الشرب وجواز الأكل وسائر وجوه الاستعمال وهذا النقلا من باطلان . وقال أيضا : وأما اتخاذ هذه الأواني من غير استعمال للشافعي والأصحاب فيه خلاف والأصح تحريمه ، الثاني : كراهيته ... وأما إناء الزجاج النفيس فلا يحرم

(١) أخرجه البخاري / كتاب الأطعمة / باب الأكل في إناء مفضض / ج١ ص ٥٤٤ . وأخرجه مسلم / كتاب اللباس والزينة / باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء / ج١٤ ص .

(٢) أخرجه البخاري / كتاب الأشربة / باب آنية الفضة / ج١ ص ٩٦ .

(٣) أخرجه مسلم / كتاب اللباس والزينة / باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة .. / ج١٤ ص ٣٠ .

بالإجماع . وأما إثناء الياقوت والزمرد ، والفيروزج ونحوها لما أصبح عند أصحابها
جواز استعمالها ومنهم من حرّمها .^(١)

أما عن الزكاة فقد ذهب ابن قدامة إلى أن كل ما كان لتخاذه محرّما من
الأثمان لم تسقط زكاته باتخاذه لأن الأصل وجوب الزكاة فيها ، لكنّها مخلوقة
للتجارة والتوسل بها إلى غيرها ، ولم يوجد ما يمنع ذلك فبقيت على الأصل .^(٢)

فعلی هذا يكون في كل ما اتخذ من هذه الأواني الذهبية والفضية الزكاة تلزم
بتصاّب الذهب والفضة ويضم بعضهم إلى بعض عند عدم تمام التصاّب من واحد
منهما ، والله أعلم .

أما عن زكاة حلي النساء فهو ينقسم قسمين :

الأول : ما كان من الذهب والفضة وقد اختلف فيه الفقهاء والنظر في أقوالهم
يجد أن من أسباب هذا الاختلاف ، أن جماعة منهم نظروا إلى فصل الحلي وأنه من
نفس معدن النّقدین الذي يجري بهما التعامل بين الناس ، وقد وجبت فيهما الزكاة
بالإجماع ، ومن ثم أوجبوا في الحلي الزكاة كسباك الذهب ، والفضة ونقدتهما .

ونظر الفريق الثاني إلى الحلي بأنها صارت بالصناعة والصاغة شيئا آخر
غير النقود وأصبحت من الأشياء التي تحرص النساء على إقتنائها للزينة كاقواح
الثياب والأساس ومختلف المتاع وهذه لا يجب فيها الزكاة بالإجماع لأن الزكاة تجب
في المال الثامی ، أو القابل للتماء والاستغلال لذا قالوا : لا زكاة في حلي النساء .^(٣)

(١) شرح النووي لمصحيح مسلم " ج ١٤ ص ٢٩ ، ٢٠ بتصرف .

(٢) " المغني لابن قدامة " ج ٢ ص ١٧ . وقال صاحب " إتحاف الأتام " و " فقه الزكاة " :
والتماثيل محرمة ولو كانت من بخر أو نحاس ، فإذا كانت من فضة أو ذهب تضاعفت حرمتها
ورجيت فيها الزكاة إذا بلغت تصايبا أو يكون عنده ما يبلغ تصايبا يضمها إليه .

انظر / " إتحاف " ص ١٨٩ ، " فقه الزكاة " ج ١ ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .
(٣) " فقه الزكاة " ج ١ ص ٢٨٥ بتصرف .

وفيما يلي أقوال العلماء والفقهاء في هذه المسألة :

يقول الخطابي ^(١) : " وقد اختلف الناس في وجوب الزكاة في العلى فروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وابن عباس أنهم أوجبوا فيه الزكاة ، وهو قول : ابن المسيب ، وسعيد بن جبيل ، وعطاء وابن سيرين ، وجابر بن زيد ومجاهد والزهري وإليه ذهب النووي وأصحاب الرأي .

وقد روى عن ابن عمر وجابر بن عبد الله ، وعائشة ، وعن القاسم بن محمد والشمعي أنهم لم يرو فيه الزكاة وإليه ذهب مالك بن أنس وإسحاق بن راهويه وهو أظهر قولى الشافعي . قلت - أي الخطابي - الظاهر من الكتاب يشهد لقول من أوجبها والأثر يؤيده ، ومن أسقطها ذهب إلى النظر معه طرف من الأثر والاحتياط أدلها . والله أعلم .

وذهب بعض من لم ير الزكاة فيما يليه الإنسان من الخاتم ونحوه من زى الرجال ، أنه إذا اتخذ خواتيم كثيرة لا يتسع للبسها كلها أن عليه زكاتها ، وإنما سقط منه فيما كان منها على مجرى العادة " .

وفي مذهب الأحناف وجوب الزكاة في الذهب والفضة في مضروب كل منهما ومعموله ولو تبرا أو حليا مطلقا مباح الاستعمال أو لا ولو للتجمل والنفقة لأنهما خلقا أشانا فيزكيا كيف كانا أو في عرض تجارة قيمته نصا ^(٢) .

- ويؤيد شرف الدين الحواشي والبهوتي من الحنابلة بقوله لا زكاة في على النساء فيباح النساء من الذهب والفضة ما جرت عادتتهن بلبسه ولو كثر كالطوق والخفاح ، والسوار والقرط وما في المخاق والمقائد والناج وما أشبه ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم " أهل الذهب والحرير إلخا من أمتى وحرم على ذكرهما " ويباح لهما تحل

(١) معالم السنن " ج ١ ص ١٥ .

(٢) انظر متن " حاشية ابن عابدين " ج ٢ ص ٢٩٨ / " الهداية " ج ١ ص ١٠٤ .

بجوهر ونحر وكره تخفتمهما بحديد وسفر ونحاس ورصاص ولا زكاة في كليهما
 أي حلى الذكر والأنثى المباح المعد للاستعمال أو العارية لقوله صلى الله عليه وسلم
 ليس في الحلى زكاة^(١) رواه الطبراني عن جابر ، وهو قول جابر وأنس وابن عمر
 عائشة وأسماء لختها ، حتى لو اتخذ الرجل حلى النساء لأعارتهن أو بالعكس إن لم
 يكن فراوا .

وإن أمد الحلى للكراء أو النفقة أو كان محرماً لسرج وإهام وأتية فغلبه الزكاة
 إن بلغ . حساباً وزناً ، لأنها إنما سلطت ما أمد للاستعمال بصرفه عن جهة النماء ،
 فيبقى ما عده على مقتضى الأصل ، فإن كان معداً للتجارة وجبت الزكاة في قيمته
 كالمعرض^(٢) . هـ .

ومن آراء الحنابلة ما ذكره ابن قدامة عن الخرقى قال^(٣) : وليس في حلى المرأة
 زكاة إذا كان مما تلبسه أو تعيره .

كما قل ابن قدامة عن مالك : أنه يزكى عاماً واحداً وعن الحسن وعبد الله
 ابن حنبل وقتادة : زكاته حاربه . ثم يقول : قال أحمد : خمسة من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ليس في الحلى زكاة . ويقولون : زكاته حاربه^(٤) .

(١) "الربيع المربع" ص ١٤٤ .

(٢) انظر "المنهاج" ج ٢ ص ١١ ، ١٢ ثم يورد ابن قدامة رأى الفريقين من خلال المذهب فيقول
 بعد كلام الخرقى : ليس في حلى المرأة زكاة ... هذا ظاهر المذهب يروى ذلك عن ابن عمر
 وجابر ، وأنس ، وعائشة وعمره ومالك والشافعي ، وأبو حنيفة وإسحاق ، وأبو ثور
 وذكر ابن أبي موسى رواية أخرى : أنه فيه زكاة يروى ذلك عن عمر وابن مسعود وابن عباس ،
 وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبيرة ومطاء ونجاشد . وعبد
 الله بن شداد ، وجابر بن زيد ، وابن سيرين وسفيان بن مهران ، والأزهري ، والثوري ،
 وأصحاب الرأي المصنف قوله صلى الله عليه وسلم " في الرقة ربع العشر " وأيس فيما دون
 خمس أواق صدقة^(٥) مظهره أن فيها صدقة إذا بلغت خمس أواق .

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه^(٦) من جهة قال " أنت امرأة من أهل اليمن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ، ومعها ابنة لها فر ... " من ذهب فقال : هل تعلمين زكاة هذا ؟ قالت : =

والذي يستنبط من أقوال العلماء السابقة أقوال :

الأول : وجوب الزكاة وهو مذهب الهانوية وجماعة من السلف وأحد أقوال الشافعي ، والاحتاف عملاً بحديث المسكين وحديث عائشة في الفتحات الفضية .

الثاني : لا تجب الزكاة في الطية وهو مذهب مالك وأحمد والشافعي في أحد أقواله لأن روي عن السلف قاضية بعدم وجوبها في الطية ، وقيل الحللي وكثيره سواء في الإباحة والزكاة .

الثالث : أن زكاة الطية عاريتها كما روى الدارقطني عن أنس وأسماء بنت أبي بكر .

الرابع : أنها تجب فيها الزكاة مرة واحدة وهو قول لمالك .

« لا ، قال : ليس له أن يسوزكه الله يسوزكه من ثار ؟ » رواه أبو داود ، ولأنه من جنس الإنسان ، أشبه التبر . وقال مالك : يزكى ما وأحد وقال : الحسن وعبد الله بن عتبة وقتادة : زكاة عاريتها ، قال أحمد : خمسة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ليس في الحل زكاة ، ويقولون : زكاة عاريتها . ووجه الأول : ما روى عافية بن أيوب عن أبيه بن سعد عن الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ليس في الحل زكاة " ولأنه مرصود لاستعمال مباح فلم تجب فيه الزكاة كالصاعل وثياب القنية . وأما الأحاديث الصحيحة التي احتجوا بها فلا تتناول محل النزاع ، لأن الرقة : هي الدراهم المضروبة ، قال أبو حنيفة : لا نعلم هذا الاسم في الكلام المأثور عند العرب إلا على الدراهم المتقرضة ذات السكة المساندة في الناس ، وكذلك الرافعي ليس معناها إلا الدراهم كل أوقية أربعين درهماً . وأما حديث المسكين فقال أبو حنيفة : لا نعلمه إلا من وجه قد تكلم الناس فيه قديماً وحديثاً ، وقال الترمذي : ليس يصح في هذا الباب شيء ، ويحتمل أنه أراد بالزكاة إعارته ، كما فسره بعض العلماء ، وذهب إليه جماعة من الصحابة وغيرهم ، والتبر غير مرصود للاستعمال بخلاف الحل . " المعنى " ج ٢ ، ص ١١ ، ١٢ / راجع أيضاً " سبل السلام " للصنعاني ج ٢ ، ص ١٢٥ ، الذي أخرج حديث المسكين ثم قال : رواه الثلاثة وإسناده قوي ؛ ورواه أبو داود من حديث حسين المعلم وهو ثقة فقول الترمذي إنه لا يعرف إلا من طريق ابن لهيعة غير صحيح ، وصححه الحاكم من حديث عائشة ، وحديث عائشة أخرجه الحاكم وغيره واللفظ : " أنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدها فتحات من ورق فقال : ما هذا يا عائشة ؟ فقال : صنعتين لأتزين لك بهن يا رسول الله ، فقال أتزينين زكائين ؟ قالت لا ، قال : هن حبيك من الثار " قال الحاكم إسناده على شرط الشيخين .

الخامس : ذهب بعض القائلين بزكاة الحلى أنه لا نصاب لها لأمره صلى الله عليه وسلم بتزكية المسكتين ، والفتحات ، لأنها لا تكون خمس أواق في الغالب ، وقد نص على ذلك الصنعمانى فى " سبل السلام " .

وأرى أن مسائل العبادات بالإضافة إلى كونها تشريعات ينهى الاعتناء بأدائها إلزاما بلمر الشارع وإنما هى مشاعر إيمانية لا تتوقف عند الحد العصى وإنما تتجاوزة إلى أبعد مدى ممكن ، فلم يوجب الشارع على أمثال أبى بكر وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان الخروج عن أموالهم كلية أو الجزء الأكثر منها فى سبيل الله تعالى ، فمن النساء من تملك مآت الجرامات من الذهب والفضة مع إمكانها إخراج شيئا من المال عنها ، نون أن يؤثر ذلك على ما لها ، ومن النساء من تملك شيئا قليلا من الجرامات لا تبلغ نصابا مع عدم القدرة على إخراج شيء عنها فهذه تختلف عن تلك ، كما أن مصلحة الفقراء والمحتاجين لا تمنع من تملك مصدر يعود عليهم بالمنفعة وقضاء حوائجهم .

وعلى هذا فالحكم الشرعى فيه يسر وعدم إخراج ومشفقة فمن أمكنها إخراج الزكاة مما تملك من ذهب وفضة عند بلوغ النصاب كان ذلك أرفق بالفقراء والمحتاجين ، ومن أمكنها إخراج عام فقط فلتفعل ومن أمكنها زكاة ما عندها من حلى بإعارتها فلتفعل ، ومن لم يمكنها فلا شيء عليها وقد سبق قول القطائى والاحتياط أدلما ، وفى ذلك جمع بين الآراء دون إسقاط لواحد منها ، والله أعلم .

أما عن مشغولات الحلى من غير الذهب والفضة كاللآلىء والمرجان والماس والزيدجد والياقوت والفيروز ونحوها فلا زكاة عليها فهى حلية أباح الله تعالى الزينة بها وقد انتسج أكثره تحت قوله تعالى ﴿ وهو الذى سخر البحر لتاكلوا منه لهما طريا

وتسخر جوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم
تشكرون ﴿١﴾

وقد خالف في ذلك بعض الشيعة فما بلغ تصابيا من هذه الأشياء يجب أن
يزكى لأنه مال نفيس ، يندرج تحت قوله تعالى { خذ من أموالهم صدقة تطهرهم
وتزكّيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم } (٢).

ودلالة الآية عندهم أن كلمة (أموالهم) يفيد العموم فتندرج هذه الأنواع ضمن
المال بهذا المعنى .

وقد رد الجمهور عليهم بأن الآية وإن أفادت العموم في جميع أنواع المال إلا
أن السنة القرواية والفعلية قد خصصت هذا العموم ، بالأموال النامية أو القابلة للقاء
فالعلة هي النماء حقيقة أو تقديرًا ، وليست هي النفاسة حتى يدار الحكم عليها (٣)
وهذه المشغولات ليست للنماء ولا الاستغلال بل للزينة والانتفاع الشخصي ، ما لم تتخذ
كثراً ، أو تتجاوز الحد المعقول (٤).

ما يستنبط من الحديث :

١ - دعوة النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى أداء الزكاة لكونها ركن البناء
الإسلامي وهي مرضاة للرب وبرهان على إيمان صاحبيها .

٢ - في هذه الدعوة النبوية طهارة للأموال ، وتزكية للنفس .

(١) سورة التحل : ١٤ .

(٢) سورة التوبة : ١٠٢ .

(٣) انظر " فقه الزكاة " ج١ من ٢٨٤ ، ٢٨٥ وقد غذاه صاحب الكتاب إلى كتاب " الروض للنفسيير
" في فقه الزيدية مقارنة بالمذاهب الأخرى ج٢ من ٤٠٩ ، ٤١٠ .

(٤) انظر المرجع السابق في نفس الموضع / " إتحاف الأتنام " من ١٩٠ .

- ٣ - أن جلي النساء الذهبية والفضية قد اختلف الفقهاء والعلماء في إخراج الزكاة عنها على أدلة كل فريق اعترض الآخر .
- ٤ - أن ما عدا الذهب والفضة من مشغولات اللآلئ والماس ونحوهما جمهور الفقهاء على أنها لا زكاة فيها .
- ٥ - أن ما كان من هذا الحلي لتجارة أو الكراء ففيه الزكاة .

الفصل التاسع

زكاة النعم

الفصل التاسع

زكاة النعم

- ١٤ - أخرج البخاري بسنده عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس فيما دون خمس نود صدقة من الإبل " (١).
- ١٥ - وأخرج بسنده عن أنس أن أبا بكر رضى الله عنه كتب إليه هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين :

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله ، فمن سئَلَهَا من المسلمين على وجهها فَلْيُعْطِهَا ، ومن سئَلَهَا فوقها فَلَا يُعْطِ : في كل أربع وعشرين من الإبل فما دونها من النعم من كل خمس شاة ، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض (٢) أنثى ، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون (٣) أنثى ، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى ، فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة (٤) طروقة (٥) الجمل ، فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة (٦) ، فإذا بلغت يعني ستا وسبعين إلى تسعين ففيها بنت لبون ، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل ، فإذا زادت على عشرين ومائة ، ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، ومن لم يكن معه ، إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربه ، فإذا بلغت خمسا من الإبل ففيها شاة . وفي صدقة النعم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة : شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين : شاتان ، فإذا زادت على مائتين إلى

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق بيان معانيها عند حديث زكاة النعم .

ثلاثمائة ففيها ثلاث ، فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة ، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة ، شاة واحدة ، فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربيها .
وفي الرقة ربع العشر ، فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربيها (١) .



١٦ - وأخرج بسنده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أمرا بيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك ، إن شأتها شديد فهل لك من إبل تلهي صدقتها ؟ قال نعم . قال : فاصعل من وراء البحار ، فإن الله إن يتركك من عمله شريكا . (٢)

١٧ - وأخرج بسنده عن أنس رضي الله عنه أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم : من بلغت عنده من الإبل صدقة الهذمة ، وأيسر عنده جذعة وعنده حقة ، فإنها تقبل منه الحقة ، ويجعل معها شاتين إن استيسرنا له ، أو عشرين درهما ، ومن بلغت منه الهذمة ويعطيه المصنق عشرين درهما أو شاتين ، ومن بلغت عنده حمدة الحقة وأيسر عنده إلا بنت لبون فإنها تقبل منه ، بنت لبون ، ويعطى شاتين أو عشرين درهما ، ومن بلغت صدقته بنت لبون ، وعنده حقة فإنها تقبل منه الحقة ، ويعطيه المصنق عشرين درهما أو شاتين ، ومن بلغت صدقته بنت لبون ، وأيسر عنده وعنده بنت مخاض ، فإنها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهما أو شاتين . (٣)

(١) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة / باب زكاة الغنم / ج ٤ ص ٥٩ / ٦٢ . (فتح الباري) .
(٢) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب زكاة الإبل / ج ٤ ص ٥٧ (فتح الباري) .
(٣) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليس عنده / ج ٤ ص ٥٨ .

١٧ - وأخرج بسنده عن أنس رضي الله عنه أن زبأ بكر رضي الله عنه كتب له التي أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم : ولا يُخرج في الصدقة حرمة ولا زاة عوار ، ولا تيس إلا ما شاء المُصنِّق (١).



التعريف بالراوي :

سبق التعريف بالرواة .

المباحث اللغوية :

قوله (نود) اسم العدد من الإهل غير كثير ، ويقال إن من الثلج إلى العشرة .
قوله : (لما وجهه إلى البحرين) عاملا عليها وهو اسم لأقليم مشهور يضم عدة مدن معروفة جهة خليج العرب .

قوله (هذه فريضة) أي نسخة فريضة . وقوله (والتي أمر الله بها ورسوله) بحرف العطف ، وعند أبي داود بدوؤه على أن الجملة بدل من الجملة الأولى وأضيف الفرض إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، لأنه دعا إليه ، وحمل الناس عليه ، أو معنى فرض قدر لأن الإيجاب ينص القرآن الكريم على سبيل الإجمال وبين صلى الله عليه وسلم مجمله بتقرير الأنواع والأجناس .

قوله (فمن سئلها) بضم السين أي فمن سئل الزكاة ، وقوله (على وجهها) أي على الكيفية المذكورة في الحديث من غير تجاوز ، يدل على هذا المعنى قوله (ومن سئل فواتها) أي زائدا على الفريضة المعينة في السن أو العدد (فلا يعط) الزائد (١) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب لا تؤخذ في الصدقة حرمة ولا زاة عوار ... / ج٤ ص ٦٣

على الواجب ، وقيل لا يعط شيئا من الزكاة لهذا المصدق لأنه خان بطلبه فوق الزائد ، فإذا ظهرت خيانتك سقطت طاعته ، وحينئذ يتولى إخراجه أو يعطيه لساح آخر .

قوله (من الغنم) يتعلق بالمبتدأ المقدر (من كل خمس) خبر المبتدأ الذي هو (شاة) وكلمة (من) للتعليل أى لأجل كل خمس من الإبل ، وسقطت (من) الداخلة على الغنم فى بعض الروايات ، وكل صواب - كما قال القاضى - فمن أثبتها فمعناه زكاتها من الغنم ، ومن البيان لا للتبعية ، وعلى إسقاطها فالغنم مبتدأ خبره فى أربع وعشرين وقدم الخبر لأن المراد بيان التصبب إذ الزكاة إنما تجب بعد النصاب ، فكان تشبيها أهم لأنه السابق فى التسبب .

وقوله (بنت مخاض اثنتى) قيد بالاثنتى للتأكيد ، كما يقال رأيت بعينى وسمعت بقلنى . و (بنت مخاض) بفتح الميم والخاء وهى التى أتى عليها حول ونخلت فى الثانى وحملت أمها ، والمخاض العامل أى نخل وقت حملها وإن لم تحمل .

وقوله (بنت لبون) وهى التى أن لأمها أن تلد أو فصارت الأم لبونا بوضع الحمل . وقوله (حقة طروقة الحمل) بفتح الطاء فطوة بمعنى مفعوله صفة لحقة استحلت أن يأتىها الفحل ، وهى التى أتت عليها ثلاث سنين ونخلت فى الرابعة . وقوله (جذمة) بفتح الجيم والذال المجمة وهى التى أتت عليها أربع ونخلت فى الخامسة وسميت جذمة لأنها أسقطت مقدم أسنانها ، وهى غابة أسنان الزكاة .

وقوله (فى سائمتها) جار ومجرور والسائمة هى : الراعية وهى الشرع : المكتفية بالرعى المباح فى أكثر العام لقصد القرب والتسل وقيل هى المالك الراعى .

وقوله (ان أعرابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة) أى أن يبايعه على الإقامة بالمدينة ، ولم يكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح .

قوله (ويحك) كلمة رحمة ، وتزجج لمن وقع في ملكة لا يستحقها ، وقوله (إن) شأنها لشديد (أى القيام بحق الهجرة لا يستطيعه إلا القليل ، وألها كانت متعذرة على السائل شاقة عليه فلم يجبه إليها . قوله (فاعمل من وراء البحار) أى من وراء القرى والمدن وكأنته قال : إذا كنت تكفى فرض الله عليك فى نفسك ومالك فلا تبال أن تقيم فى بيتك ولو كنت فى أبعد مكان .

قوله (لن يترك) أى لن ينقصه من ثواب عمله شيء .

وقوله (همة) بفتح الهاء وكسر الراء هى الكبيرة التى سقطت أسنانها .
وقوله (ذات عوار) بفتح العين ويضمها أى الممجة ، وقيل بالفتح المعب ، وبالفهم العور .

وقوله (ولا تيس) وهو ذكر الغنم أو مخصوص بالعمز : والتهى عن أخذه لما فيه من ضرر بالمالك ، الذى يريد الإبقاء عليه لإنماء جنسه (١).

شرح الحديث :

لما كانت الشريعة الإسلامية تقوم على رفع المرج عن أهلها إذا نجد أن الزكاة لم تفرض فى أقل القليل من المال ، وكثيره على السواء وإنما جعلت حدا صغيرا عنه فى كل نوع من أنواع المال المزكى ومنها التعم . فمما دون خمس من الإبل ليس فيها زكاة كما أنه ليس فى أقل من أربعين من الغنم زكاة وهكذا .

ويلاحظ أيضا أن المال المزكى لا تتخذ منه الصدقة على أى شكل أو أى وضع كان ، وإنما يتبين أن تتوافر فيه شروط ، وهذه الشروط وإن اتفق بعضها فى نوعين

(١) راجع فى هذه المعانى اللفظية :

"إرشاد السارى" ج ٢ ص ٤٦/٤٤ / "فتح البارى" ج ٤ ص ٦١ / "معالم السنن" ج ٢ ص ١٨ / "الدر المختار" ج ٢ ص ٢٧٥ / "حاشية البسوى" ج ١ ص ٤٢١ .

من المال أو أكثر إلا أن الملاحظ أن بعض أنواع المال يتفرد من الآخر بشرط أو أكثر .

وأما يلي شروط زكاة النعم :

الأول : بلوغ النصاب : وهو خمس من الإبل وأربعون في الفهم وفي البقر قيل خمس وقيل ثلاثين وقيل خمسين وسيأتي تفصيل القول فيها إن شاء الله تعالى ، وهو شرط مشترك في غالب الأموال للزكاة .

ثانيا : أن يحول على النعم الحول : وأخذ ذلك الشرط من فعله صلى الله عليه وسلم كذا الظفراء الراشدين من بعده ولكن لا يشترط ذلك في التناج فما ينتج منها خلال العام فإنه يزكى تبعاً للأصل (الأم) ، وبلوغ النصاب في أول الحول وآخره .

ثالثا : أن تكون هذه النعم سائمة : وهي التي تتقوت وترعى من الكلال المباح أكثر العام ، وإلا فلا زكاة فيها إن كانت طرفة وقد ذكر ابن قدامة الإجماع على ذلك حيث قال وهذا جميع عليه ، وثابت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا قوله (فأسامها أكثر السنة) فإن مذهب إمامنا ، ومذهب أبي حنيفة أنها إذا كانت سائمة أكثر السنة ففيها الزكاة ، وقال الشافعي : إن لم تكن سائمة في جميع الحول فلا زكاة فيها لأن السوم شرط في الزكاة فاعتبر في جميع الحول كالمالك وكمال النصاب ولأن العلف يسقط والسوم يجب ، وإذا اجتمعا غلب الإسقاط كما لو ملك نصابا ، بعقه سائمة وبعقه طرفة ، ولنا عموم التصريح الدالة على وجوب الزكاة في نصب المناشئة واسم السوم لا يزول بالعلف اليسير فلا يمنع دخولها في الخبر ، ولأنه لا يمنع حقه للموتة ، فأنشبهت السائمة في جميع الحول ، ولأن العلف اليسير لا يمكن التحرز منه ، فاعتباره في جميع الحول يسقط الزكاة بالكلية ، سيما عند من يسوغ

له الفرار من الزكاة ، فإنه إذا أراد إسقاط الزكاة يوما فأسقطها ، ولأن هذا وصف
فى رفع الكلفة ، فاعتبر فيه الأكثر ، كالمسقى بما لا كلفة فى الزرع والثمار .

وعلى هذا فلا يكون العلف مانعا من الزكاة إلا إذا زاد عن نصف الحول ،
كما أن السقى بكلفة مانع من وجوب العشر ، ولا يكون مانعا حتى يوجد فى النصف
فصاعداً .

وفارق ما إذا كان بعض النصاب مغلف ، لأن النصاب سبب للوجوب ، فلا بد
من وجود الشرط فى جميعه ، وأما الحول فإنه شرط الوجوب ، فجاز أن يعتبر
الشرط فى أكثره (١) .

وحكى عن مالك فى الإبل النواخج والعلولة الزكاة لعموم قوله صلى الله عليه
وسلم " فى كل خمس شاة " (٢) . ودليل أكثر العلماء ما أخرجه البخارى وغيره (وفى
صدقة الغنم فى سائمتها ...) ووضح الشرط فى خير الغنم كما صح فيها .

رابعاً : ألا تكون مخصصة للعمل : والعوامل هى التى يستخدمها مالكها فى
سقى الزرع ، وحرق الأرض ، وحمل الامتعة والانتقال وتحوها مما تقوم به الإبل
والبقر . وقد أخرج أبو داود فى سننه (وفى البقر فى كل ثلاثين تبيع ، وفى الأربعين
مُسِنَّةٌ ، وليس على الصوامل شيء) (٣) ، وهذا خلاف ما ذهب إليه الإمام مالك حيث
قال : فى الإبل النواخج والبقر السوانى وبقر الحرق إني أرى أن يؤخذ من ذلك كله
إذا وجبت فيه الصدقة (٤) .

(١) انظر (المغنى) ج٢ ص ٥٧٧ يتصرف .

(٢) المرجع السابق ج٢ ص ٥٧٦ .

(٣) سنن أبى داود / كتاب الزكاة / باب فى زكاة السائمة (ج٢ ص ١٠٠ عن على انظر تعليق

الإمام الصنعانى على الحديث فى سبل السلام ج٢ ص ١٢٩ .

(٤) انظر الموطن / كتاب الزكاة / باب ما جاء فى صدقة البقر / ج١ ص ٢٥٢ .

وقال أحمد : ليس في العوامل زكاة وأهل المدينة يرون فيها الزكاة ، وليس منهم في ذلك أصل (١) . وجاء ذلك عن إبراهيم ومجاهد والزهرى ، وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من التابعين ، وهو قول أبى حنيفة والثوري والشافعى ، وهو قول الليث أيضا فى البقر (٢) .

قال الزهرى : ليس في السواني من الإبل والبقر ، ولا في بقرة الحرث صلة ، من أجل أنها سواني الزرع وعوامل الحرث (٣) .

وعلى قول الزهرى أنها تعد ضمن أدوات الانتاج المستخدمة في الزراعة من سقى الأرض وحرثها وتسويتها ، وهذا هو الرأى الراجح وعليه الكثير من العلماء والله أعلم .

(١) "المغنى" ج٢ ص ٥٧٦ .

(٢ ، ٣) "فقه الزكاة" ج١ ص ١٧٢ ، ويغداه إلى "الأموال" لأبى عبيد ص ٢٠٨ ، ٢٨١ .

زكاة الإبل :

دلت الروايات الصحيحة الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومصابته أن

نصاب الإبل ومقايير ما يخرج من عد من خمس إلى مائة ومشرين كالآتي :

المقدار الواجب فيه	نصاب الإبل	
	إلى	من
من الفهم	٩	٥
	١٤	١٠
	١٩	١٥
	٢٤	٢٠
بنت مخاض واحدة (١)	٢٥	٢٥
بنت لبون واحدة (٢)	٤٥	٣٦
حقة واحدة (٣)	٦٥	٤٦
جذعة واحدة (٤)	٧٥	٦١
بنتا لبون	٩٠	٧٦
حقتان	١٢٠	٩١

(١) سبق بيان أسنان هذه الإبل في معان الألفاظ وذكرها هنا بإيجاز تيسيراً لسرعة تذكر هذه الأسنان.

- بنت مخاض : التي أتمت سنة وبخلت في الثانية .

(٢) بنت لبون : التي أتمت سنتين وبخلت في الثالثة .

(٣) حقة : التي أتمت ثلاث سنين وبخلت في الرابعة .

(٤) جذعة : التي أتمت أربع سنين وبخلت في الخامسة .

وأما ما زاد على هذه الأعداد فقد اختلف فيها العلماء على أقوال :

الأول : أنه إذا زاد العدد عن العشرين ومائة ففي كل أربعين إينة لبون وفي كل خمسين حقة وقد يحصل وجود الزيادة بالواحدة كحصولها بكثر من مائة ، وعلى هذا وجد الأمر في أكثر الفرائض فإن زيادة الواحدة بعد مئة من الواقص ^(١) توجب تفير الفريضة كالأواحدة بعد الخامسة والثلاثين ، وبعد الخامسة والأربعين ، وبعد كمال الستين .

وقد اختلف الناس في هذا ، فذهب الشافعي إلى أنها إذا زادت واحدة على مائة وعشرين كان فيها ثلاث بنات لبون وفيه قال إسحاق بن راهويه .

وقال أحمد : ليس في الزيادة شيء حتى تبلغ ثلاثين وجعلها من الأوقاص التي تكون بين الفرائض ، وهو قول أبو عبيد ، وحكى ذلك عن مالك بن أنس ، واستدل بعضهم في ذلك بقرنه لما قال : فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين

(١) الواقص : مفتحتين وهو الأشهر ويقال : وأقس يسكنه القاف ، وهو في الصدقة ما بين الفريضتين ، وكذا " الشئق " ومعنى العلماء يجعل الواقص في البقر ، " والشئق " في الإبل خاصة . انظر مختار الصحاح يتصرف ص ٧٢٢ .

أما عن مذاهب العلماء في الواقص فنذكرها فيما يلي :

قال الشافعي : الواقص ما لم يبلغ الفريضة ، ففي الإبل تسع وعشرون ، وفي الإبل ما دون الثلاثين ، وما بين الأربعين والستين ، وفي الغنم ما بين مائتين وواحدة وأربع مائة . وقال النووي في " المجموع " : الأصح من مذمتنا أن الفرض لا يتعلق بها وحكا الميبري عن أبي حنيفة ومحمد وأحمد وإدريس وهو الصحيح في مالك . وعن مالك في رواية أنه يتعلق بالجميع .

وقال ابن المنذر : قال أكثر العلماء : لا شيء في الأوقاص . " المجموع " ج ٥ ص ٣٢٧ .

وقوله صلى الله عليه وسلم " ليس فيما دون خمس أواق من التورق صدقة " مفهوماً أن فيما زاد على ذلك الصدقة أقل لو أكثر ، فما زاد على مائتي درهم ففيه ربع النضر بحسابه ، قال بذلك مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة . وقال أبو حنيفة وجماعة من أهل العراق لا شيء فيما زاد على المائتي درهم حتى يبلغ الزيادة أربعين درهماً ، فإذا بلغت كان فيها ربع عشرها وذلك درهم وفي الأربعة ثمانية قيراط . " بداية المجتهد " ج ١ ص ٢٥٦ . وجمعوا على أنه لا أوقاص في الحبوب والثمار بل معها زاد على النصاب شيء أخرجه عنه بالنصاب فيخرج عن جميع ما حمله . " المغني " ج ٢ ص ١٢ .

ابنة لبون ، وعلى كل خمسين حقة ، اقتضى ذلك أن يكون تغير الفرض في عند يجب فيه الستان معا - قال : الخطابي : وهذا غير لازم وذلك أنه إنما طق تغير الفرض بوجود الزيادة على المائة والعشرين وجعل بعدها في أربعين ابنة لبون ، وعلى خمسين حقة ، وقد وجدت الأربعينات الثلاث في هذا النصاب ، فلا يجوز أن يسقط الفرض ، ويتمثل الحكم ، وإنما اشترط وجود الستين في محلين مختلفين لا في محل واحد ، فاشترطهم وجودهما معا في محل واحد غلط .^(١) وعلى هذا الرأي تكون زكاة الإبل فيما زاد على العشرين ومائة على النحو الآتي :^(٢)

المقدار الواجب فيه	النصاب بعد (١٢٠)	
	من	إلى
ثلاث بنات لبون	١٢١	١٢٩
حقة واحدة ، وبنات لبون .	١٣٠	١٣٩
حقتان وبنات لبون .	١٤٠	١٤٩
ثلاث حقات .	١٥٠	١٥٩
أربع بنات لبون .	١٦٠	١٦٩
ثلاث بنات لبون وحقة واحدة .	١٧٠	١٧٩
بنات لبون وحقتان .	١٨٠	١٨٩
ثلاث حقات وواحدة بنت لبون .	١٩٠	١٩٩
أربع حقات أو خمس بنات لبون .	٢٠٠	٢٠٩

وهذا على رأي من يرى التماس قدر معلوم عنه .

(١) راجع "معالم الدين" للخطابي ج ٢ ص ١٨ .

(٢) راجع "فقه الزكاة" ج ١ ص ١٧٥ يتصرف يسير .

الثاني : قال إبراهيم النخعي إذا زادت الإبل على عشرين ومائة فلي كل خمس منها شاة وفي كل عشر شاتان ، وفي كل خمس عشرة ثلاث شياه ، فإذا بلغت مائة وأربعين ففيها حقتان وأربع شياه ، فإذا بلغت مائة وخمسا وأربعين ففيها حقتان واربعة مخاض حتى تبلغ خمسين ومائة ففيها ثلاث حقات ، فإذا زادت استأنف الفرض كما استأنفت الفريضة ، وهو قول أبي حنيفة ؛ وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه قال : " إذا زادت الإبل على عشرين ومائة استأنفت الفريضة " . قال ابن المنذر وإيس بثابت منه ^(١) . وعلى كل فحديث علي بن أبي طالب أقوى منه خبر أبي بكر لأبي بن مالك وكذا خبر عمر بن الخطاب وهو ما يوافق الرأي الأول .

وعلى رأى إبراهيم النخعي وأبي حنيفة ومن قال بإبراهيم يكون مقدار ما يخرج من الزكاة كالآتي : ^(٢)

نصاب الإبل	مقدار ما يخرج عليه
١٢٥	حقتان وشاة واحدة ^{٨٨}
١٣٠	حقتان وشاتان
١٣٥	حقتان وثلاث شياه
١٤٠	حقتان وأربع شياه
١٤٥	حقتان واربعة مخاض
١٥٠	ثلاث حقات فقط .
١٥٥	ثلاث حقات وشاة واحدة .
١٦٠	ثلاث حقات وشاتان .
١٦٥	ثلاث حقات وثلاث شياه .
١٧٠	ثلاث حقات وأربع شياه .
١٧٥	ثلاث حقات واربعة مخاض .
١٨٦	ثلاث حقات واربعة لبون .
١٩٦	أربع حقات .
٢٠٠	أربع حقات أو خمس بنت لبون .

(١) راجع " معالم السنن " ج ٢ ص ١٨ .

(٢) راجع " متن حاشية ابن عابدين والحاشية " ج ٢ ص ٢٧٨ ، ٢٧٩ ط الهادي الطبعي / " لغة الزكاة " ج ١ ص ١٨٥ .

فإذا زاد على المائتين خمس شياء ففيها شاة مع الأربع حقائق أو الخمس
بنات لبون .. إلى مائتين وست وتسعين ففيها ست حقائق إلى ثلاثمائة وهكذا (١).

الرأي الثالث: وإليه ذهب محمد بن جرير الطبري: وهو مخير إن شاء
استئناف الفريضة إذا زادت الإبل على مائة وعشرين، وإن شاء أخرج الفرائض،
لأن العشرين جميعا قد روي. واعترض الخطابي على هذا الرأي بأنه لا يصح لأن
الامة قد فرقت بين المنهيين، واشتهر الخلاف فيه بين العلماء، فكل من رأى
استئناف الفريضة لم ير إخراج الفرائض، ومن رأى إخراج الفرائض، لم يجر
استئناف الفريضة، فهما قولان متغايران، على أن رواية حاصم بن خمره عن علي
رضي الله عنه لا تقاوم إضعفها رواية حديث أنس وهو حديث صحيح ذكره البخاري
في جامعه عن محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن ثمامة عن أنس عن أبي بكر
الصديق رضي الله عنهما، وفي حديث حاصم بن خمره كلام متروك بالإجماع، غير
ماخوذ به في قول أحد من العلماء، وهو أنه قال: في خمس وعشرين من الإبل
خمس شياء.

وروي أبو داود الحديثين معا في هذا الباب، وذكر أن شعبة (٢) وسفيان لم
يربعا حديث حاصم بن خمره ووقفاه على علي رضي الله عنه.

وقوله (من بلغت عنده من الإبل صيغة الجذعة ولمست عنده جذعة، وعنده
حقة فإنها تقبل منه الحقة، ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له، أو مشرين درهمًا
.. الخ.

وهذه العبارة تحقوى على جانب كبير من التيسير على الأمة، فليس في

(١) "الحاشية" ج ٢ ص ٢٧٩.

(٢) "معالم السنن" ج ٢ ص ١٩.

الإسلام تمت ، ولا مشقة ، فالدين يسر . والرسول صلى الله عليه وسلم أرسل رحمة للعالمين .

وتأسيساً على هذه العبارة وما تلاها في الحديث الشريف جواز الجبران بين الأكمل والألتص ، " فمتى وجبت عليه من وليست عنده فله أن يخرج سناً أعلى منها ويأخذ شاتين أو عشرين درهما ، أو سناً أنزل منها ومعه شاتين أو عشرين درهما ، إلا إبتة مفاخس ليس له أن يخرج أنزل منها ، لأنها أنشئ من تجب في الزكاة أو جذة ، ولا يخرج أعلى منها إلا أن يرخصي رب المال بإخراجها لا جبران معها فتقبل منه ، والاختيار في الصعود والنزول والشيء والدرهم إلى رب المال ، وبهذا قال النخعي والشافعي وابن المنذر ، وقال أصحاب الرأي : يدفع قيمة ما وجب عليه ، أو دون السن الواجبة وأفضل ما بينهما دراهم .^(١)

زكاة البقر^(٢)

- وفي زكاة البقر أخرج أصحاب السنن وغيرهم حديث معاذ قال : " بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن ، فأمره أن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبيها^(٣) أو تبيعة ، ومن كل أربعين مسنة^(٤) ، ومن كل حالم^(٥) ديناراً ، أو عدله معاف^(٦) " .^(٧)

-
- (١) راجع (المغني) ج٢ ص ٨٧ يتصرف / معالم السنن ج٢ ص ١٩ .
 (٢) البقر اسم جنس يكون الذكر والمؤنث ، واشتق من بقرت الشيد إذا شققته لأنها تبقّر الأرض بالحراثة . (الفتح ج٤ ص ٦٥) .
 (٣) التبييع : العجل ما دام يتبع الأم إلى تمام السنة ، والمخوض في الزكاة هو الذي أتى عليه الحول
 (٤) المسنة : التي أتى عليها حوالان ، وطعنت في الثالثة ، وهي شاة لأنها تجدد في السنة الثانية وتبني في الثالثة . / انظر (شرح السنة لبيهقي) ج٢ ص ٢١ .
 (٥) المعالم : وهو البالغ من أهل الامة .
 (٦) المعافى : يراد بالبيت منسوبة إلى معافر وهي قبيلة باليمن " لسان العرب " ج٢ ص ٨٢٢ / " شرح السنة " ج٢ ص ٢٠ .
 (٧) أخرجه أبو داود / كتاب الزكاة / بابا في زكاة السائمة / ج٢ ص ١٠١ .
 وأخرجه الترمذي / كتاب الزكاة / باب ما جاء في زكاة البقر / ج٢ ص .
 وأخرجه النسائي / كتاب الزكاة / باب زكاة البقر / ج٢ ص ٢٥ .
 وأخرجه ابن ماجه / باب الزكاة / باب صدقة البقر / ج٢ ص ٥٦ .

والحديث دال على أنصبة هذا النوع من التعم وعليه استند الفقهاء في تحديد نصيبها وما يخرج عنه ، فليس في أقل من ثلاثين من البقر السائمة صدقة ، فإذا كانت ثلاثين سائمة وحال عليها الحول ، ففيها تبيع أو تبيعة ، وهي التي طعنت في الثانية وفي أربعين مسن أو مسنة وفي التي طعنت في الثالثة . بهذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً فإذا زادت على أربعين ، وجب في الزيادة بقدر ذلك إلى الستين فعند أبي حنيفة رحمه الله ففي الواحدة الزائدة ربع عشر مسنة ، وفي الإثنين نصف عشر مسنة ، وفي الثلاثة ثلاثة أرباع عشر مسنة ، وهذه رواية الأصل لأن العفو ثبت نصاً بخلاف القياس ولا نص هنا .

وروى الحسن منه أن لا يجب في الزيادة شيء حتى تبلغ خمسين ثم فيها مسنة وربع مسنة أو ثلث تبيع ، لأن معنى هذا التصاب على أن يكون بين كل عقدين وقص وفي كل عقد واجب . وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله : لا شيء في الزيادة حتى تبلغ ستين (١) .

وقال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء أن السنة في زكاة البقر على ما في حديث معاذ ، وأنه التصاب المجمع عليه ، وفيه دلالة على أنه لا يجب فيما دون الثلاثين شيء . وفيه خلاف للزهري فقال : يجب في خمس شاة قياساً الإبل ، وأجاب الجمهور إن التصاب لا يثبت بالقياس ، ورواه قد روى " ليس فيما دون ثلاثين من البقر شيء " وهو وإن كان مجهول الإسناد فمفهوم حديث معاذ يؤيده (٢) .
والراجح ما ذهب إليه الإمام أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد على ما ورد في حديث سينا معاذ . والجواميس كالبقرة ، والله أعلم .

(١) " الهادية " ج ١ ص ٩٩ .
(٢) " بل السلام " ج ٢ ص ١٢٥ .

زكاة الغنم السائمة :

أما عن زكاة الغنم فقد أتت بها السنة واضحة لأنها كانت معظم أموالهم بعد الإبل ، وإنما قدم الكلام عن البقر عليها لأن البقر قريب في حجمه من الإبل ، وزكاة الغنم كما وردت في السنة كالآتي :

الواجب فيه	النصاب	
	إلى	من
شاة واحدة	١١٩	٤٠
شاتان	٢٠٠	١٢٠
ثلاث شياه	٣٠٠	٢٠١
في كل مائة شاة .	فأكثر	٣٠١

ومعنى هذا كما يقول الخطابي : في سائمة الغنم إذا كانت أربعين شاة شاه دليل على أن لا زكاة في المعلوفة منها لأن الشيء إذا كان يعتوره وصفان لازمان ، فعلق الحكم بأحد وصفيه كان ما عداه بخلاف ، وكذلك هذا في عوامل البقر والإبل ، وهو قول عوام أهل العلم إلا مالكا فإنه أوجب الصدقة في عوامل البقر ونواضع الإبل .

وقوله (فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة) ، فإنما معناه أن يزيد مائة أخرى فيصير أربعين ، وذلك لأن المائتين لما تواتر أعضاؤها حتى بلغت ثلاثمائة علق الصدقة الواجبة فيها بمائة مائة ، ثم قيل : فإذا زادت عقل أن هذه الزيادة اللاحقة بها إنما هي مائة لا ما دونها وهو قول عامة الفقهاء الثوري وأصحاب الرأي وقول الحجازيين مالك والشافعي وغيرهم .

وقال الحسن بن صالح بن حي إذا زادت على ثلاثمائة واحدة فليها أربع شياء ^(١) هذا من زكاة الغنم - ويترج معها زكاة للمز ويؤخذ منها اثني وهو ماله سنة ولا يصلح أقل من هذه السن .

ويلاحظ أيضا في زكاة الغنم شدة الرافة بالمالك فإن نصابها أعلى من نصاب الإبل والبقر والحكمة في ذلك أن كثرت الغنم والماعز تارة بل غالباً ما تلتى من كثرتها نسلها ، ويترج الصغار مع الكبار في العدد لهذا كان تخفيف الضارح الحكيم وتيسيره على أربابها ، ويعد عن الإحصاف بهم ، والإخراج لهم والله أعلم .

ما لا يؤخذ في الزكاة من النعم :

وقوله (لا تؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الغنم إلا أن يشاء المصدق) - وقد ورد في حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي أخرجه مسلم بسنده عن معاذ بن جبل عندما أرسله إلى اليمن وفيه " فزياد وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب " ^(٢)

لحق هذه التوجيهات النبوية السليمة دلائل على سماحة الإسلام ووسعه فقد أمر عامل الصدقة ألا يظلم صاحب المال ويثير غضبه بأخذ كرائم أمواله ، ولا يجحف في نفس الوقت بحق الفقراء فيأخذ مسنة قد أصابها الضعف والهزال فتصبح غير ذا فائدة للفقراء والمساكين ، ولا يأخذ العراء ، كما لا يؤخذ الذكر الذي يحتاجه صاحب المال في النسل وإنماء جنسه ، فإن حق الفقراء إنما هو وسط من المال فلا يأخذ المصدق خياره فيجحف بأرباب الأموال ولا شراره فيؤثر بحقوق الفقراء .

(١) معالم السنن - القطاوي ج ٢ ص ٢٧ .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب الدعاء إلى الشهادة وشرائع الإسلام / ج ١ ص ١٩٦ .

فلا يأخذ ذات العوار ما دام في المال شيء سليم لا عيب فيه ، فإن كان المال كله معيباً لمأته يأخذ واحداً من أوسطه وهو قول الشافعي ، وقال : إذا وجب في خمس من إيله شاة وكلها معيبة ، فطلب أن يؤخذ منه واحد منها أخذ ، وإن لم يبلغ قيمته قيمة شاة .

وقال مالك : يكلف أن يأتي بصحيحة ولا يؤخذ منه مريض " وليس الغنم " يريد به فصل الغنم ، وقد زعم بعض الناس أن تيس الغنم إنما لا يؤخذ من قبل الفضيلة ، وليس الأمر كذلك وإنما لا يؤخذ لتقصه وإساده لعمه ^(١) . وحدها ما يثبت به الرد في البيع أو لا تجزء في الأضحية وقوله (إلا أن يشاء المصدق) فيه دلالة على أن له الاجتهاد لأن يده كيد المساكين وهو بمنزلة الوكيل لهم ، ألا ترى أنه يأخذ أجرة من مالهم ، فعلى هذا يراد به عالم الزكاة . وكان أبو عبيد يرويه إلا أن يشاء المصدق بفتح الدال يريد صاحب الماشية ، وقد خالفه عامة الرواة في ذلك كما يقول الخطابي - فقالوا : إلا أن يشاء المصدق مكسورة الدال أي العامل ^(٢) .

ويعد فهذا بعض مقاميم هذه الروايات الواردة في زكاة النعم ، فمن رغب في الزيادة فقد تراءت كتب الفقهاء حفظ ما ورد عنهم من فروع قد أسست على هذه الأصول ، وقد تركت فروعا كثيرة خشية الإطالة ، والله أعلم .

ما يؤخذ من الروايات :

١ - يؤخذ من مجموع الروايات المذكورة في بيان زكاة النعم وجوب الزكاة في الإبل والبقر والغنم والقتية ، وقد تمس كتاب أبي بكر على وجوب ذلك بقوله (هذه لفريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين ، والتي

(١ ، ٢) " معالم الدين " ج ٢ ص ٢٢ يتصرف .

أحدهما : أن يكون معنى الفرض الإيجاب ، وذلك أن يكون الله تعالى قد أوجبها وأحكم فرضها في كتابه ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالتبليغ ، فخصيف الفرض إليه بمعنى الدعاء إليه ، وحمل الناس عليه وقد فرض الله تعالى طاعته على الخلق فجاز أن يسمى أمره وتبليغه عن الله عز وجل فرضاً بهذا المعنى ، وكان ابن الأعرابي يقول : معنى الفرض السنة ههنا .

والوجه الآخر أن يكون معنى الفرض ههنا بيان التقرير كقوله تعالى ﴿ ولا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرغوا لهن فريضة ﴾ ^(١) ومن هذا فرض نفقة الأزواج وفرض أرزاق الجند ، ومعناه راجع إلى قوله تعالى ﴿ لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ ^(٢)

٢ - ينبغي الالتزام بهذه المقايير وفق ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك قال صلى الله عليه وسلم (ومن سأل فوقها فلا يعطه) والنهي عن المعطاء يحتمل وجهين : الأول أن لا يعطى صاحب المال الزيادة على الواجب لمن يطلبها من عمال الزكاة . الثاني : أن لا يدفع من الزكاة شيئاً للمساكين لأنه يطلبه زيادة فوق الواجب كان خائفاً ، فإذا ظهرت منه الخيانة فلا طاعة له . وقد أخذ من ذلك جواز إخراج صاحب المال زكاته بنفسه إلى مستحقها دون الدفع لعامل الزكاة والله أعلم .

٣ - ويؤخذ أيضاً أنه لا يجب شيئاً في الأوقاص وهي ما بين الفريضتين فإنه قدر معفو عنه عند غالب الفقهاء .

(١) سورة البقرة : ٢٣٦ .

(٢) سورة النحل : ٤٤ وراجع " معالم السنن " ج ٢ ص ١٧ .

٤ - بيان سباجة الإسلام ويسر أداء الأركان فلا تزمت ولا تشدد . ولا تعنت فمن لم يوجد عنده السن المطلوب فلا شيء في دفع السن الأقل ودفع الفرق بما يجبر هذا النقص ويتم ما عليه من حق المال ، فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الخيار في ذلك لرب المال أيهما شاء أعطى ما جاوز المطلوب من السن أو الأقل مع التمريض عن النقص .

٥ - وفي حديث أبي سعيد الخدري : فضل أداء زكاة الإبل ، ومعالجة أداء حق الله تعالى منها لفصل الهجرة فإن في المنية - كما يقول ابن المنير ^(١) - إشارة إلى أن استقراره بوطنه إذا أدى زكاة إبله يقرم مقام ثواب هجرته وإقامته بالمدينة . والله أعلم .

(١) "فتح الباري" ج ٤ ص ٥٨ .

الفصل العاشر

زكاة الزروع والثمار

الفصل العاشر

زكاة الزروع والثمار

١٩ - أخرج البخاري بسنده عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : فيما سقت السماء والعيون أو كان عكرية العشر ، وما سقى بالفضح نصف العشر .^(١)

٢٠ - وأخرج مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله يذكر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فيما سقت الأنهار والقيم العشر وفيما سقى بالسانية نصف العشر " .^(٢)

٢١ - وأخرج مسلم بسنده عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس فيما دون خمسة أوساق من تمر ولا حب صنعة " .^(٣)



التعريف بالرواة :

تقدم ذكر طرف من سيرة كل من الصحابة الأجلاء عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وجابر بن عبد الله ، وأبي سعيد الخدري .

المباحث اللغوية :

قوله (فيما سقت السماء) فيها بلاغة نبوية حيث أطلق المحل وأراد الحال وهو المطر ، فهو مجاز علاقته المجاورة . (والعيون) ظرف للماء .

(١) أخرجه البخاري / كتاب الزكاة / باب أخذ العشر فيما يسقى من ماء السماء / ج٤ ص ٩٠ .

(٢) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب ما فيه العشر أو نصف العشر / ج٧ ص ٥٤ .

(٣) أخرجه مسلم / كتاب الزكاة / ج٧ ص ٥٢ (بشرح الترمذي) .

وقوله (عشريا) يفتح العين والثاء المخلفة وكسر الراء ، وتشديد الياء ،
والعشرى من النبات ما يسقى بالسيل الجارى فى حفرة وتسمى الحفرة عاثواء لتعثر
الأمار بها إذا لم يعلمها ، وهو ما يسمى بالبطي بهذا فسرهما القسطلاني (١) . وقال
البغوى : العثرى : العثى وهو ما سقته السماء ويرى (ما سقى منه بعلا فيه العشر
(والبعل : ما شرب بعروقه من غير سقى السماء ولا غيرها فإذا سقته السماء فهو
عنى (٢)

وقوله (العشر) مبتدأ مؤخر خبره فيما سقته السماء أى العشر واجب فيما
سقت السماء . وخبطه النوى : المشور بضم العين جمع عشر وخبطه القاضى
عياض بالفتح وقال : هو اسم للمخرج من عشر ولكن رجح النوى الضم ثم قال : ولا
فرق بين اللفظين . والعشر واحد الأجزاء المشورة (٣)

وقوله (وما سقى بالنضح) يفتح النون وسكون الضاد أى بالسائية ، والمراد
بها الإبل التى يسقى عليها ، وذكر الإبل كالمثال وإلا فالبقر وغيرها كذلك فى الحكم ،
وبذلك فسرهما الحافظ فى (الفتح) (٤) . وقال القسطلاني : والناضح اسم لما يسقى
عليه من بغير أو بقرعة ونحوهما (٥)

وقوله فى رواية مسلم الأولى (فيما سقت الأنهار) هو جمع نهر والأنهر من
محارى المياه ويجمع على أنهار ونهر ونهور ، ونهر الماء إذا جرى فى الأرض وجعل
للأنفس نهراً ، وكل كثير جرى فقد نهر واستنهر (٦) قوله (والغيم) يفتح الغين وهو
المطر وجاء فى غير مسلم (الغيل) باللام . قال أبو عبيد : هو ما جرى من المياه فى

(١) إرشاد السارى ج ٢ من ٧٠ ،

(٢) شرح السنة ج ٦ من ٤٢ ، ٤٤ .

(٣) شرح النوى لصحيح مسلم ج ٧ من ٥٤ .

(٤) ج ٤ من ٩١ .

(٥) إرشاد السارى ج ٢ من ٧٠ .

(٦) لسان العرب ج ٢ من ٧٢٨ بتصريف .

الأنهار وهو سيل دون السيل الكبير وقال ابن السكيت هو الماء الجارى على الأرض^(١) وأيس فى ذكر الأنهار والقيم بهذا المعنى تكرر ، لأن سقى الماء من الأنهار يكون بتجميع الماء فى هذه الأنهار وسيلاتها من مكان إلى آخر وفق ما تنتهجه فى الأرض ، أما القيم فهو يصل مباشرة إلى النبات من جهة السماء ، والله أعلم .

وقوله فى الرواية الثانية (ليس فيما دون خمسة أوساق) جمع وسق ، والوسق كما قدره النبي صلى الله عليه وسلم ستون صاعا بصاع المعينة فى عهده ، والصاع خمسة أرباط وثلاث بالرطل البغدادي ، وبالكيل أربعة أمداد ، والمد ثلث قدح بالقدح المصرى فيكون الصاع قدحا وثلثا ، وقدر النصاب بالكيل المصرى أربعة أرباب وكيلتين ، ويقدر الجاف للوسق إن كانت غير جافة بالفضل^(٢) . وقدره بعض العلماء بستة أرباب ونصف فقال : الوسق ستون صاعا ، والصاع أربعة أمداد ، فالخمس الأوساق ثمانمائة صاع ، والمد : رطل وثلث أى (١) أرباب ونصف^(٣) . وقال ابن عابدين " أعلم أن الصاع أربعة أمداد والمد رطلان^(٤) . وقيل الوسق : حمل بغير^(٥) .

وعلى هذا فالمتفق عليه أن الوسق ستون صاعا ، وأن الصاع أربعة أمداد ، واختلفوا فى تحديد مقدار ما يساوى المد من الرطل ، ولكن يلاحظ أن المقدار فى النهاية يكون مساويا للخمس أوسق التى تساوى ستون صاعا فى أربعة أمداد عند اختلاف البلدان ومثال ذلك ما يذكره ابن عابدين فى بيان مقدار الصاع فيقول : وفى الزيلعي والفتح : اختلف فى الصاع فقال الطرفان ثمانية أرباط بالعراقى ،

(١) " شرح التروى صحيح مسلم " ج٢ ص ٥٤ .

(٢) " اللق على المذاهب الأربعة " ص ٩٥ بتصريف يسير . طويزة الأوقاف المصرية .

(٣) " اتحاف الأنام " ص ١٤١ / " سبل السلام " ج٢ ص ١٢١ .

(٤) " الماشية " لابن عابدين ج٢ ص ٣٦٥ .

(٥) " مختار الصحاح " ص ٧٢١ .

وقال الثاني : خمسة أرطال وثلاث . قيل لا خلاف لأن الثاني قدره برطل المدينة ، وإذا قابلت ثمانية بالعمالي بخمسة وثلاث بالعيني وجنتهما سواء وهذا هو الأشبه لأن محمدا لم يذكر خلاف أبي يوسف ، ولو كان لذكره لأنه أعرف بمذهبه .^(١)

وذلك مع مراعاة أن ما يكون من تفاوت يسير ، لا يؤثر على صاحب المال ، ويكون نافعا للقراء والمساكين فهذا مقسم على غيره والله أعلم .

شرح الحديث

زكاة الزروع والثمار واجبة على المسلم من كان مالكا لها ، ووجوبها بالكتاب والسنة والإجماع من أهل العلم . فمن الكتاب قوله عز وجل ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ﴾^(٢) وقد سمي الله تعالى الزكاة نفقة في قوله ﴿ والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشهرهم بمذاب أليم ﴾^(٣) ومن أدلة ذلك قوله عز وجل ﴿ وأما حقه يوم حساده ولا تسرفوا ﴾^(٤) . والمراد بالمق الزكاة المفروضة كما جاء عن ابن عباس وغيره .

كذلك دللت السنة على الوجوب ومنها الأحاديث التي تقدمت عن ابن عمر وجابر وأبي سعيد الخدري ، وقد أجمع أهل العلم على وجوب الصدقة في المنطة والشعير ، والتمر والزبيب واختلفوا فيما سواها .

آراء العلماء فيما تجب فيه الزكاة :

أولا : ذهب أبو حنيفة إلى أن الزكاة تجب في كل ما يقصد بزراعته نماء الأرض إلا الحطب والقصب الفارسي والحشيش ، لقوله صلى الله عليه وسلم " فيما

(١) " الحاشية " بتصرف يسير ج ٢ ص ٣٦٥ .

(٢) سورة البقرة : ٢٦٧ .

(٣) سورة التوبة : ٣٤ .

(٤) سورة الأنعام .

سقت السماء العشر " وهذا عام ، ولأن هذا يقصد بزراعته نماء الأرض فأنشبه
الحب .

ثانيا : ذهب مالك والشافعي إلى أنها تجب في الحبوب التي يضرها الناس
ويكثونها قال مالك : والحبوب التي فيها الزكاة الصنطة والشعير والسلت والذرة
والنخن والأرز والعدس واللوييا وما أشبه ذلك . فلا زكاة عندهم في ثمر إلا التمر
والزبيب ، ولا في حب إلا ما كان قوتا في حالة الإختيار لذلك إلا في الزيتون على
إختلاف .

ثالثا : نقل ابن قدامة عن أحمد : أن الزكاة تجب فيما جمع هذه الأصناف :
الكيل ، والبقاء ، واليبس من الحبوب والثمار مما ينبت في الأميين إذا ثبت في أرضه
كالحنطة والشعير ، والسلت ، والأرز ، والذرة ، والنخن ، والعدس ، والصمص ،
والكسفرة والكمون والكرأويا ، وثمر الكتان ، والقثاء ، والخيار ، وحب البقول : كالرشاد
وحب الفجل ، والترمس ، والسمنسم ، وتجب أيضا فيما جميع هذه الأصناف من
الثمار ، كالتمر ، والزبيب ، والشمش ، واللوز ، والفسق والبندق .

ولا زكاة عنده في سائر اللواكح كالخوخ والكمثرى والتفاح والتين والجوز ، وكذا
لا زكاة عنده في الخضار كالقثاء ، والخيار ، والبانجان ، والملف والجزر ، ونحوه
قول محمد وأبو يوسف .^(١)

وقد توسعت كتب الفقهاء في هذه المسألة أيضا ككتابها في كثير من المسائل
والذي تميل إليه النفوس المولمة الأخذ بمفهوم النص ، والعمل بما فيه مصلحة

(١) راجع في هذه الآراء :

- " البداية " لمرغفاني ج١ ص ١٠٩ / حاشية رد المحتار على الدر المختار " لابن عابدين
ج٢ ص ٢٣٦ وما بعدها .
- " المطا " ج١ ص ٢٦٠ وما بعدها / " الملحق " لابن قدامة ج٢ ص ٦٩٠ / ٦٩٢ .
- " سبل السلام " لسمعانى ج٢ ص ١٢١ / " الزرع الربيع " للبهوتى ص ١٤٠ .

الفقراء والمحتاجين بشكل عام فما وافق النص كان أصلا وما زاد كان فضلا وورعا ،
والله تعالى أعلم .

هل النصاب شرط في زكاة هذه المحاصيل ؟

بالنظر في الروايات الصحيحة الواردة في هذه المسألة ، نجد أن بعضها جاء
بصفة العموم والآخر خاصا ، ومن هذا نجد أن من العلماء من أسس حكمه على
النص العام ومنهم من قسم الخاص على العام ، ومنهم من حاول الجمع بينهما ولمحا
يلي بيان ذلك .

أولا : نحب جمهور العلماء أن حديث أبي سعيد الخدري (ليس فيما دون
خمسة أوساق ... صفة) مخصص لحديث ابن عمر وحديث جابر ، وأنه لا زكاة في
شيء من الزروع والشمار مالم يبلغ الخمسة الأوساق . ونكر ابن قدامة إلى أن هذا
قول أكثر أهل العلم منهم : ابن عمر وجابر وأبو إمامة بن سهل ، وعمر بن عبد العزيز
، وجابر بن زيد ، والحسن ومطاء ومكحول والنخعي ومالك وأهل المدينة ، والثوري
والأوزاعي ، وابن أبي ليلى ، والشافعي وأبو يوسف ، ومحمد وسائر أهل العلم لا تعلم
أحدا خالفهم إلا مجاهدا وأبا حنيفة ومن تابعهما ^(١) كذا أشار إلى اتفاق جمهور
العلماء على ذلك الشوكاني ^(٢) ، والصنعاني وابن المنذر والحافظ ابن حجر في
"الفتح" .

قال الحافظ : " فحديث ابن عمر بعمومه ظاهر في عدم اشتراط النصاب
وفي إيجاب الزكاة في كل ما يسقى بمؤنة وبغير مؤنة ، ولكنه عند الجمهور مخصص
بالمعنى الذي سبق لأجله وهو التمييز ما يجب فيه العشر أو نصف العشر بخلاف
حديث أبي سعيد فإنه مساق لبيان جنس المخرج منه وقدره فالتخذ به الجمهور مملا
بالدليلين ^(٣) . ومن هذا يتضح العلة في اعتبار الجمهور للأوساق .

(١) "المغني" ج ٢ ص ٦٩٥ بتصريف .

(٢) "نيل الأوطار" للشركاني ج ١ ص ١٤١ .

(٣) "فتح الباري" ج ١ ص ٩١ .

الثاني : وهو ما ذهب إليه الإمام أبو حنيفة حيث قال : في قليل ما أخرجه
الأرض وكثيره العشر سواء سقى سبيحا أو سقته السماء ^(١) . وقد أسس حكمه ذلك
على عموم التصوص الواردة في كتاب الله تعالى ﴿ وأتوا حقه يوم حصاده ﴾ ^(٢)
وقوله ﴿ وما أخرجتكم من الأرض ﴾ ^(٣) وما ورد في حديث ابن عمر وجابر أخذا
بالعموم ، فلا يعتبر النصاب . وإليه مال ابن عروى حيث قال : أقوى المذاهب
وأحوطها للمساكين قول أبي حنيفة وهو التمسك بالعموم . أورده الحافظ في "الفتح"
الثالث : وحكاه القاضى عياض عن نوادر الظاهري : وهو أن كل ما ينخله
الكيل يراعى فيه النصاب ، وما لا ينخل فيه الكيل ففيه قليله وكثيره . وهو نوع من
الجمع أى بين الأقوال ^(٤) .

— وإمعانا في التيسير على المسلم يطرح العلماء سؤالا : هل النصاب
تحديد أو تقريب ؟ بالأول جزم أحمد وهو أصح الوجهين للشافعية كما يرى الحافظ
ابن حجر ، إلا إن كان نقصا يسيرا جدا مما لا يتضبط فلا يضر قاله ابن بليق
الميد ، وصحيح النووي في شرح مسلم أنه تقريب . كما اتفقوا على وجوب الزكاة
فيما زاد على الخمسة أوسق بحسابه ولا يقص فيها . والله أعلم .

تفاوت مقدار زكاة الزروع والثمار للمشقة والعناء :

ولعظم فضل الله تعالى بعباده ورحمته بهم وفضله العظيم ، كان هذا التفاوت
في مقدار ما يخرج من زكاة هذه المحصولات فقد أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم
أن ما سقى منها يغير عتاء ولا مؤنة ، بل روي بماء المطر أو العيون أو الأنهار سبيحا
أو يشرب بمروقه الضاربة في الأرض إلى محل المياه فيستغنى عن السقى ففيه
العشر .

(١) "الهداية" ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) "الأنعام" : ١٤١ .

(٣) البقرة : ٦٧ .

(٤) "نيل الأوطار" ج ١ ص ١٤١ / "فتح الباري" ج ٤ ص ٩٧ .

أما ما سقى بالمؤن والكلفة كالسواقي والدوايب والمكانن المستحدثة في
عصورنا ففيه نصف العشر ، وهذا ما دلت عليه روايتا عبد الله بن عمر وجابر بن
عبد الله رضي الله عنهما ، لأن للكلفة والمشقة تأثيرا في إسقاط الزكاة جملة كالطوفة
من التمتع فبأن يؤثر في تخفيفها من باب أولى ، كما أن الزكاة تجب في المال
النامي ، والكلفة تأثير في نقصان النماء ، ففقرت في تقليل الواجب فيها .

- ولا يؤثر حفر الآبار ، والسواقي في نقصان الزكاة لأن المؤنة - كما في
المفني - تقل لأنها تكون من جملة إحياء الأرض ، ولا تتكرر كل عام ، وكذلك لا يؤثر
احتياجها إلى ساق يستقيها ويحول الماء في نواحيها ، لأن ذلك لابد منه في كل سقى
بكلفة ، فهو زيادة على المؤنة في التلقيص يجرى مجرى حرق الأرض وتحسينها ،
وخضاب مؤنة السقي أن يحتاج في رفع الماء إلى الأرض إلى استخدام وسيلة من آلة
أو ناضح أو ساقية وما شابه ذلك من آلات العصر . والله أعلم .

- فإن سقى نصف العام بكلفة وتصرفها بغير كلفة أخرج ثلاثة أرباع العشر ،
وهذا قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، لا كل واحد منهما لو وجد في جميع
الأسنة لأوجب مقتضاه ، وزاد أحدهما على الآخر اعتبر أكثرهما فوجب مقتضاه
وسقط حكم الآخر وهو قول عطاء والثوري وأبي حنيفة وأحد قرائ الشافعي .

وإن جهل المقدار وجب العشر احتياطا كما نمن عليه أحمد ^(١) ، والله أعلم .

ما يستنبط من الحديث :

١ - وجوب الزكاة في الزروع والثمار .

٢ - أن ما سقى بغير عناء ومؤنة ففيه العشر ، وما صاحبه عناء وكلفة ففيه

نصف العشر مراعاة لما صاحب إنبات هذه المحصولات من مشقة وجهد .

وفي ذلك بيان لسماحة الإسلام ورفع الإصر عن أهله .

(١) راجع " المفني " ج ٢ ص ٦٩٩ وما بعدها .

٢ - حرص الشريعة على تأمين موارد ثابتة للمحتاجين من مختلف أنواع الأموال .

٤ - اتفاق جمهور العلماء على اعتبار النصاب في زكاة الزروع والثمار وأنة خمسة أوسق ، وإن نقص شيئا يسيرا غير ظاهر فالأولى إخراج الزكاة .

٥ - مراعاة مصلحة الفقراء والمحتاجين عن تتعارض النصوص ، ولأن هذه الزكاة برهان على إيمان صاحبها وكرمه بما استخلفه الله تعالى فيه من مال فليقدم مصلحة نفسه عند الله تعالى ، ويتجنب الشح والبخل .

٦ - المحافظة على نعمة الماء الذي جعله الله تعالى قواماً لحياة الكائنات الحية من إنسان وحيوان ونبات وطيور ، فلا نهدره فيما لا يجدى نفعا ، ولا فائدة .

٧ - حرص النبي صلى الله عليه وسلم على تعليم أمته جميع أمور دينهم وبيانها أحسن بيان ، وذلك يكون قد ترك أمته على المحجة البيضاء ليلها كنهارها صلى الله عليه وسلم .

الفصل الحادي عشر

الأمر بقتال مانعي الزكاة

الفصل الحادي عشر

الأمر بقتال مانعي الزكاة

٢٢ - روى الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة قال لما تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إلا لله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله . فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعني عقالا كانوا يؤذونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه ، فقال عمر بن الخطاب هو الله ما هو إلا أن رأيت الله من وجل قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق .

٢٣ - وروى الإمام مسلم بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله .^(١)

ما يتعلق بالإستناد :

هذا الحديث رواه الإمام مسلم في هذا الموضع بطرق متعددة كالآتي :

١ - الطريق الأول كان يشيخه فيها قتبة بن سعيد والذي روى الحديث بسنده عن أبي هريرة عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(١) أخرجهما الإمام مسلم في صحيحه اهـ الإيمان / باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ج١ ص ٢٠٠ وما بعدها .

٢ - الثانية وكان له فيها عدة شيوخ ، وهم أبو الطاهر وحرملة بن يحيى وأحمد بن عيسى قالوا الآخرين أخبرنا أحمد وقال أبو الطاهر حدثنا وهذا مما يؤكد أن الإمام مسلم دقيق في نقله وأنه لا يضع حدثا مكان أخيرا أو العكس . وتنتهي إلى أبي هريرة .

٣ - الثالثة وكان شيوخه أحمد بن عبيد قال أخبرنا عبد العزيز يعني الفاروق عن العلاء ، وكذا شيخه أمية بن بسطام واللفظ له حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن العلاء وكلا الطريقين يجتمعان في العلاء بين عبد الرحمن بن يعقوب بسنده عن أبي هريرة أيضا . ولاحظ في هذا الطريق أن الإمام مسلم بين أن اللفظ المذكور في الحديث إنما هو لفظ شيخه أمية بن بسطام وهذا منهج له .

٤ - الرابعة وكان شيخه أبو بكر بن شيبه والذي روى الحديث عن حفص بن غياث ويكعب ، وكذا رواه مسلم عن محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي وكلا من حفص بن غياث ويكعب وعبد الرحمن ابن مهدي قال جميعا عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر .

ولاحظ أيضا ثقة الإمام مسلم وأمانته في النقل فحينما يريد تحديد عبد العزيز في الإسناد الثالث يقول يعني الفاروق فهذا إشارة إلى أن هذه الزيادة من عنده ، وكذا في هذا الطريق يقول عبد الرحمن يعني ابن مهدي .

٥ - وفي الطريق الخامس : كان شيخه أبو غسان التميمي مالك بن عبد الواحد بسنده عن ابن عمر . وهي رواية هنا .

٦ - وكان شيخه في هذا الطريق سويد بن سعيد وابن أبي عمر كلاهما قال حدثنا مروان يعنيان الفزاري عن أبي مالك عن أبيه .

٧ - والطريق الأخير كان شيوخه أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا أبو خالد الأحمر وكذا شيخه زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هارون كلاهما عن أبي مالك عن أبيه فهذا الحديث رواه الإمام مسلم في هذا الموضع عن اثنا عشر رواية من شيوخه عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب وابن عمر وجابر وعن أبي مالك عن أبيه .

التعريف برواي الحديث :

سبق التعريف بالرواي في الحديث الأول

المباحث اللغوية :

- قوله (لما توفي ... الخ) كانت وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ١٢ من ربيع الأول عام إحدى عشرة من الهجرة .

- قوله (واستخلف أبو بكر بعده) أي صار خليفة للمسلمين من بعده فالسبعين والتاء للمصيرورة .

- قوله (وكفر من كفر من العرب) من الأولى اسم موصول فاعل ومن الثانية للتبعيض حرف جر " وإل " للجنس ويحتمل أن تكون للعهد أي العرب الذين أسلموا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم .

ويؤيد أنها للعهد قول عمر رضي الله عنه (كيف تقاتل الناس) " إل " هي " الناس " للعهد والمراد بهم مانعوا الزكاة .

- والاستفهام في قوله (كيف تقاتل الناس ... الخ) انكارى .

- قوله (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) الجملة في محل نصب على الحال .

- قوله (أمرت) مبني للمجهول والأمر هو الله تعالى أي " أمرني ربي " عز وجل . وحذف الفاعل هنا لتعميته . والرسول صلى الله عليه وسلم إذا قال أمرت فالأمر له هو الأولى عز وجل وإذا قالها الصحابة فالأمر له هو النبي صلى الله عليه وسلم فقد ورد في حديث وفد عبد القيس " أمركم بربيع وأنهاكم عن أربيع " .

- قوله (أن أقاتل الناس) أن وما دخلت عليه في ثلوث مصدر مجرور بحرف جر محذوف والتقدير : " أمرت بمقاتلة الناس " . وآل في " الناس " هنا للجنس مخرج بها الجن لعدم إمكان مقاتلتهم وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أرسل لهم .

وقيل أن " آل " للعهد والمراد بالناس عبدة الأوثان .

- (حتى يشهدوا) حتى هنا للغاية وهي غاية للمقاتلة عند وجود ما ذكر فالمراد أن من شهد وأقام وأتى عصم دمه وماله .

- ويرد في بعض الروايات ذكر الطرف الأول من الشهادتين وفي بعضها ذكر الطرفين (أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) فما اقتصر فيها على طرف واحد وهو الأول قصد مع قريبته الثاني وهو " شهادة أن محمدا رسول الله " .

- قوله (ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة) واقتصر عليهما في الحديث لعظمهما والافتقار بأمرهما لأتبعهما من العبادات البدنية والمالية .

- قوله (فإذا فعلوا ذلك عصموا) المشار إليه الشهادتين والصلاة والزكاة .
ومعنى عصموا أي منعوا : والعصم معناه اكتسب ومنع وقيى والقرية جعل لها عصاما (١) - أي خيطا تشد به قم القرية لمنع الماء من السيول .

(١) القاموس المحيط ج ١ ص ١٥٠ .

- قوله (وحسابهم على الله) أى فيما أسروه واقتطع " على " فى الجملة " مشعرة بالإيجاب وهو غير مراد فإذا أن تكون " على " بمعنى اللام أو على سبيل التشبيه : أى هو كالواجب على الله فى تحقق الوقوع .

شرح الحديث :

بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ارتد عن الإسلام ناس من الأمراء وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرهما من أمور الدين وعادوا إلى كفرهم الجاهلى .

وفريق آخر ظل مسلماً لكنهم أنكروا الزكاة ووجب أدانها إلى الإمام وسموا أهل بغى ومن أقر بها منع من قبل أميره كبنى يربوع ، فقد جمعوا صدقاتهم وأرادوا إرسالها لأبى بكر الصديق لكن مالك بن نويرة شيخهم منعهم من ذلك وفرقتها فيهم .

فكان مطلع خلافة أبى بكر بهذه الصورة المزعجة ، فكان شاعت إرادة الله أن يتحول أبو بكر إلى أسد مصور ، فتحول من اللين إلى الصلابة ، ومن الرقة الدامعة إلى الشدة فى الحق .

فشاور جماعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الشأن فعلموا بقوله تعالى (وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله) وأعلن مقاتلة المرتدين والارتداد الذى حدث فى غالب الجزيرة فلم يبق سوى مكة والمدينة ومنطقة فى البحرين تسمى جواث .

وفى أمر بنى يربوع وأمثالهم عرش الخلفاء ووقعت الشبهة لعمر رضى الله عنه فراجع أبى بكر رضى الله عنه وناظره واحتج عليه بالحديث تطلق بظاهر الكلام

فقال له أبو بكر رضي الله عنه : إن الزكاة حق المال يريد أن القضية قد تضمنت عصمة دم ومال مطلقا بإيداء شرائطها والحكم المطلق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معلوم ثم قايسه بالصلاة ورد الزكاة ^(١) إليها فأنشراح صدر عمر بن الخطاب لهذه الإجابة والقايضة وانضم إلى أبي بكر الصديق في جهاده ضد المرتدين والمكركين لبعض ما هو معلوم من الدين بالضرورة فلم يمض وقت إلا وعادت الجزيرة العربية تزلزل في رحاب الإسلام وتتم بركة الله تعالى .

وهذا الحديث : جمع في ثناياه مسائل العقيدة أيضا وطالب بالحفاظ عليها ، ومنهج ذلك قول الله تعالى ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ... ﴾ ^(٢) فعلى ولاية الأمر من بعد النبي صلى الله عليه وسلم الالتزام بهذا الحديث إلى أن يريث الله الأرض ومن عليها . والله أعلم .

إتفاق الأمة على مقاومة الباطل :

أراد الله عز وجل بالأمة خيراً عندما اتفق المتنازعون في أمر الخلافة فلولاً حكمة أبي بكر الصديق وممرين الخطاب وما أراده الله تعالى لدينه من النصر لما انقسم النزاع كما انقسم ، وأما انتهى إلى النتيجة الموقفة التي انتهت إليها . ولم يكن هذا الأمر بالشئ الذي يتكرر إذا قيس بما حدث بغيرها ، فقد اضطرب أمر سائر العرب حتى هم أهل مكة والطائف بالعودة إلى عهد الجاهلية ، لها هو عثمان بن أبي العاص عامل النبي صلى الله عليه وسلم على تثقيف بالطائف يقف بينهم قاطباً قائلاً لهم : يا أيها تثقيف كنتم لخر من أسلم فلا تكونوا أول من ارتد .

كذلك ثبتت على الإسلام القبائل الضاربة بين مكة والمدينة والطائف .

(١) راجع شرح الترمذي على مسلم ج ١ ص ٢٠٠ .

(٢) سورة الأنفال : ٦٠ .

أما سائر العرب والقبائل البعيدة ، فأراد منهم من كان عندهم بالإسلام توبيا ، وكذا مما لم تكن نفوسهم قد استوعبت تعاليمه ، واضطربت عقائد سائرهم .

أصناف المرتدين :

لن أهل الردة - كما يقول الخطابي - كانوا على صنفين :
- صنف ارتكوا عن الدين وتأبوا الله ومآلوا إلى الكفر وهم الذين حثاهم أبو هريرة بقوله " وكفر من كفر من العرب وهذه الفرقة طائفتان :

أحدهما : أصحاب مسيعة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوا على دعواه في النبوة .

وأصحاب الأسود العنسي ومن كان من مستجيبيه من أهل اليمن وغيرهم وهذه الفرقة بكسرها منكرة لنبوة نبيها محمد صلى الله عليه وسلم مدعية النبوة لغيره فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه حتى قتل مسيعة باليمامة ، والعنسي بصنعاء وانقضت جموعهم وفلك أكثرهم .

والطائفة الأخرى : ارتكوا عن الدين وانكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرها من أمور الدين ومآلوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية فلم يكن يسجد لله تعالى في يسيط الأرض إلا في ثلاثة مساجد مسجد مكة ومسجد المدينة ومسجد حيد القيس في البحرين في قرية يقال لها جواثا فلما قال ذلك يقول الأمور الشئى يقتضيه بذلك :

والمسجد الثالث الشرقي كان لنا والميثاق ولعل القول في الخطب
أيام لا متبر للناس تعرفه إلا بطيبة والمحجوب ذي الحجب

وكان هؤلاء المتمسكون بدينهم من الأزد ومحصورين بهواتا إلى أن فتح الله
سبيلهم على المسلمين اليامة .

-والصنف الآخر : هم الذين هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة فانتروا
بالصلاة وانكروا فرض الزكاة ، ووجب أدائها إلى الإمام وهؤلاء على الحقيقة أهل
البغي وإنما لم يدعوا بهذا الاسم في ذلك الزمان خصوصا لئلا يهملهم في شمار أهل
الردة ، فلضيف الاسم في الجملة إلى الردة إذ كانت أعظم الأمرين وأهمهما . وأرخ
قتال أهل البغي في زمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذ كانوا منفردين في
زمنه ، ولم يختلطوا بأهل الشرك . وفي ذلك تصويب رأي علي رضي الله عنه في
قتال أهل البغي وأنه إجماع من الصحابة كلهم .

-وقد كان في ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح بها ولا يمنعها ، إلا
أن رؤسائهم صدقهم عن ذلك الرأي وقبضوا على أيديهم في ذلك كبنى يربوع فمنعهم
مالك بن نويرة من ذلك وفرقها فيهم . وفي أمر هؤلاء عرض الخلاف وولعت الشبهة
رضي الله عنه ، فراجع أبا بكر رضي الله تعالى عنه .

المناقرة الطيبة :

احتج عمر بن الخطاب في مناقرته أبا بكر الصديق بقول النبي صلى الله
عليه وسلم " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله
فقد عصم نفسه وماله " وكان هذا من عمر رضي الله عنه تطلقا بظاهر الكلام قبل أن
ينظر في آخره ويتأمل شرائطه .

فقال له أبو بكر رضي الله عنه : إن الزكاة حق المال يريد أن القضية قد
تضمنت عصمة دم ومال مطلقا بإيفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين لا يحصل
بأحدهما والآخر معلوم . ثم قايسه بالصلاة ورد الزكاة إليها ، وكان في ذلك من قوله

دليل على أن قتال الممتنع عن الصلاة كان إجماعاً من الصحابة ، وكذلك رد المختلف فيه إليه إلى التلق عليه .

فلجتمع في هذه القضية الاحتجاج من عمر رضي الله عنه بالعموم ، ومن أبي بكر رضي الله عنه بالقياس ، وبذلك على أن العموم يخص بالقياس ، وأن جميع ما تضمنته الخطاب الواردة في الحكم الواحد متى شرطوا استثناء مراعى فيه ، ومعتبر صحته به .

فلما استقر عند عمر رضي الله عنه صحة رأى أبي بكر رضي الله عنه ويان له صوابه تابعه على قتال القوم وهو معنى قوله " فلما رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال عرفت أنه الحق " يشير إلى انشراح صدره بالحجة التي أدلى بها والبرهان الذي أقامه نصاً ودلالة .

شبهة مانعي الزكاة والرد عليها :

وشبهة هذا المصنف الذي نسب إلى المرتكبين تجاوزاً أن القوم كانوا متغولين في منع الصدقة ، وكانوا يزعمون أن الخطاب في قوله تعالى { خذ من أموالهم صدقة } يظهرهم وتزكيهم بها وحمل عليهم أن صلاتك سكن لهم [خطاب خاص في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره ، وأنه ملقيد بشرائط لا توجد فيمن سواه ، وذلك أنه ليس لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق ما للنبي صلى الله عليه وسلم .

والجواب عن هذه الشبهة يكمن في بيان أمرين :

أ - بيان أوجه الخطاب في كتاب الله تعالى لرسله صلى الله عليه وسلم .

ب - بيان أن الشرائط المذكورة في الآية ليست قاصرة على النبي صلى الله عليه وسلم .

الأمر الأول : أوجه الخطاب في كتاب الله تعالى على ثلاثة أوجه :

أ - خطاب عام كقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا ... ﴾ ^(١) الآية ، ونحو ذلك قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ... ﴾ ^(٢) الآية .

ب - وخطاب خاص للنبي صلى الله عليه وسلم لا يشركه فيه غيره وهو ما أبين به عن غيره - كما يقول الخطابي - بسمة للتخصيص وقطع التشريك كقوله تعالى : ﴿ ومن الليل فتهد به نافلة لك ﴾ ^(٣) وكقوله تعالى ﴿ خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ ^(٤) .

ج - وخطاب مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو وجميع أمته في المراد به سواء كقوله تعالى ﴿ أقم الصلاة لدنوك الشمس إلى غسق الليل ... ﴾ ^(٥) وكقوله تعالى ﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ ^(٦) وكقوله تعالى ﴿ وإذا كنت فيهم فأنتهم لهم الصلاة ... ﴾ ^(٧) الآية . ونحو ذلك من خطاب المواجهة ، فكل ذلك غير مختص برسول الله صلى الله عليه وسلم بل تشاركه فيه الأمة .

فكذا قوله تعالى ﴿ خذ من أموالهم صدقة ﴾ ^(٨) الآية ، فعلى القائم بعده بأمر الله أن يحتذى حذوه في أخذها منهم .

فائدة مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب :

وإنما الفائدة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب أنه الداعي إلى الله تعالى والمبين عنه معنى ما أراد ، فقدم اسمه في الخطاب - كما يقول الخطابي - ليكون سلوك الأمة في شرائع الدين على حسب ما ينهجه ويبيته لهم وعلى هذا المعنى قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ ^(٩) فافتتح الخطاب بالنبوة باسمه خصوصاً ثم خطبه وسائر أمته بالحكم عموماً .

(١) البقرة : ١٨٢ .

(٢) الأحزاب : ٥٠ .

(٣) النحل : ٩٨ .

(٤) التوبة : ١٠٢ .

(٥) المائدة : ٦ .

(٦) الاسراء : ٧٩ .

(٧) الاسراء : ٧٨ .

(٨) النساء : ١٠٢ .

(٩) الطلاق : ١ .

ويضيف الامام الخطابي وجه آخر من أوجه الخطاب بقوله :

وربما كان الخطاب له مواجهة والمراد غيره كقوله تعالى ﴿فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إلى قوله "فَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ" (١) ولا يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم قد شك قط في شيء مما أنزل الله إليه . وقوله : ﴿إِنْ أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ (٢) .

ب - يبين أن الشرائط المذكورة في الآية ليست قاصرة على النبي صلى الله عليه وسلم :

يقول الخطابي : فأما التطهير والتزكية والثناء من الامام لصاحب الصدقة فإن الفاعل فيها قد يقال ذلك كله بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيها وكل ثواب موعود على عمل طاعة كان في زمان حياته صلى الله عليه وسلم فانه باق غير منقطع بوفاته صلى الله عليه وسلم .

ويستحب للإمام وعامل الصدقة أن يدعو للمصدق بالثناء والبركة في ماله وورجى أن يستجيب الله ذلك ولا يخيب مسأله فيه .

السبب في قتالهم :

أما السبب في قتال هؤلاء فيرجع إلى أنهم نصبوا القتال ، فجهز إليهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه من دعاهم إلى الرجوع إلى طريق الحق والرشاد واتباع الشرع كاملا ، وأقام عليهم الحجة في ذلك ، فلما أصروا قاتلهم .

وأتبع خليفة المسلمين في ذلك حكم الشرع فيهم ، على اعتبار أنهم أهل بغي وليسوا بأكابر . ويقول الامام مالك في ذلك " الأمر عندنا فيمن منع فريضة من فرائض الله تعالى ، فلم يستطع المسلمون أخضا منه كان حقا عليهم جهاده " .

(١) يونس : ٩٤ .

(٢) لقمان : ١٤ .

حكم من أنكر فرض الزكاة في أزماننا :

ان من أنكر فرض الزكاة في هذه الأزمان كان كافرا وادعى الامام الخطابي
اجماع المسلمين على ذلك فقد شاع بين الاسلام واستفاض في المسلمين علم وجوب
الزكاة حتى عرفها الخاص والعام واشترك فيه العالم والجاهل فلا يعثر أحد بتأويل
يتلوه في انكارها . وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئا مما أجمعت عليه الأمة من
أمور الدين أن كان علمه منتشرًا كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان والحج إلى
بيت الله الحرام والافتصال من الجنابة وتحريم الزنا ونحو ذلك . إلا أن يكون رجلا
حديث عهد بالاسلام . ولا يعرف حوذه فإنه إذا أنكر شيئا منها جهلا به لم يكثر
وكان سبيله سبيل أولئك القوم في بقاء اسم الدين عليه .

فلما ما كان الاجماع فيه مطلوبًا من طريق علم الخاصة كتحريم نكاح المرأة
على عمتها وخالتها وأن القاتل عمدا لا يرث وأن للجدّة السدس وما أشبه ذلك من
الأحكام فإن من أنكرها لا يكثر بل يعثر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة وتقرّد
الخاصة بها .

علة الحكم بأن مانعي الزكاة السابقين أهل بغى :

أنهم إنما عذروا لأسباب وأمور لا يحدث مثلها في هذه الأزمان منها قرب
العهد بزمان الشريعة الذي كان يقع فيه تبديل الأحكام بالنسخ ومنها أن القوم كانوا
جهالا بأمور الدين وكان عهدهم بالاسلام قريبًا فدخلتهم الشبهة فعدلوا^(١) .

اعتراض والده عليه : قال الحافظ ابن حجر : وقد استبعد قوم منحه

- أي الحديث - بأن الحديث لو كان عند ابن عمر لما ترك إياه ينازع أبا بكر في

(١) راجع شرح الإمام النووي على صحيح مسلم ج ١ ص ٢٠٠ / ٢٠٦ / فتح النعم ج ١ ص
١٢٧/١٢٨ / سيرة الصديق / ١ د. / محمد حسين فيكل ص ٢٢ وما بعدها .

قتال مانعى الزكاة ، وار كانوا يعرفونه لما كان أبو بكر يقر عمر على الاستدلال بقوله عليه الصلاة والسلام " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله " وينتقل عن الاستدلال بهذا النص الى القياس إذ قال : لأنا نحن من فرق بين الصلاة والزكاة لأنها قد نزلت في كتاب الله .

والجواب : أنه لا يلزم من كون الحديث المذكور عند ابن عمر أن يكون استحصراه في تلك الحالة ، ولو كان مستحصرا له ، فقد يحتمل أن لا يكون حشر المناظرة المذكورة ، ولا يمتنع أن يكون نكره لهما بعد . ولم يستدل أبو بكر في قتال مانعى الزكاة بالقياس فقط بل أخذه أيضا من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذى رواه (إلا بحق الاسلام) قال أبو بكر والزكاة حق الاسلام ، ولم ينفرد ابن عمر بالعبرة المذكور بل رواه أبو هريرة أيضا ، بزيادة الصلاة والزكاة فيه .

وفى القصة دليل على أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة ويطلع عليها أحاديثهم ، ولهذا لا يلتفت إلى الآراء وأقويت مع وجود سنة تخالفها ، ولا يقال كيف خفى ذا على فلان ؟ (١)

اعتراض آخر والرد عليه : فإن قيل : مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد ، فكيف ترك قتال مذهب الجزية والمعاهد ؟

والجواب من أوجه : أحدها دعوى النسخ بأن يكون الآن يأخذ الجزية والثامنة متأخر عن هذه الأحاديث بدليل أنه متأخر عن قوله تعالى ﴿ فاقنوا المشركين ﴾ (٢).

ثانيهما : أن يكون من العام الذى خص منه البعض لأن المقصود من الأمر حصول المطلوب فإذا تخلف البعض لدليل لم يقدح فى العموم .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٨٢ .

(٢) التوبة : ٥ .

ثالثها : أن يكون من العلم الذي أريد به الخاص فيكون المراد بالناس في قوله (أقاتل الناس) أي المشركين من غير أهل الكتاب ويدل عليه رواية النسائي بلفظ (أمرت أن أقاتل المشركين) .

رابعها : أن يكون المراد بما ذكر من الشهادة وغيرها التعمير عن اعلاء كلمة الله وإيمان المخالفين فيحصل في بعض بالقتل وفي بعض بالجزية وفي بعض بالمعاهدة .

خامسها : أن يكون المراد بالقتال هو أو ما يقوم مقامه من جزية أو غيرها .
سادسها : أن يقال الغرض من ضرب الجزية اضطرابهم إلى الإسلام وسبب وكنهه قال حتى يسلموا أو يلتزموا ما يقدر بهم إلى الإسلام ، وهذا حسن ^(١) .

ما يستتبط من الحديث :

١ - فيه دليل على قبول ما ظهر من الأعمال ، والحكم بما يقتضيه الظاهر ، والاكتفاء في قبول الإيمان بالاعتقاد الثابت ، خلافا لمن أرجح تعلم الأدلة .

٢ - ترك تكفير أهل البدع للقويين بالتوحيد للمتزمين للشرائع ، وقبول توبة الكافر من كفره من غير تفصيل بين كفر ظاهر أو باطن .

٣ - سبق أن ذكرنا أن في الحديث دليل على أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة ويطلع عليها أحاديثهم .

٤ - أن الشهادة بالرسالة تتضمن التصديق بما جاء به .

(١) المرجع السابق ج١ ص ٨٤ يتصرف .

٥ - جواز الحلف على فعل الشيء لتأكيد (والله لو منعموى عقالا كانوا يؤمنونه إلى رسول الله لقاتلتهم عليه) .

٦ - حرمة دم ومال المسلم وجواز قتال مانعي الصلاة والزكاة وأهل البغى .

٧ - أن الحد الفاصل بين الإسلام والكفر - والعياذ بالله - التلق بالشهادتين وعدم تكفير أهل الشهادة من أهل البدع . والحكم بالظاهر والله يتولى السرائر .

٨ - في الحديث رد على المرجئة الذين زعموا أن الإيمان لا يحتاج إلى الأعمال .

٩ - الأدب عند المناظرة في العلم بهدف الوصول للحق ، والبعد عن الجدل المقيم المنهى عنه .

١٠ - وفي الحديث بيان لكافة أبي بكر الصديق ، ومدى علمه وكذا عمر بن الخطاب رضي الله عنهما .

١١ - التزام الصحابة رضي الله عنهم عند التوازل فيما بينهم بالشورى . والله أعلم .

الفصل الثاني عشر

في الصدقة نجاة يوم القيامة

الفصل الثاني عشر

في الصدقة نجاة يوم القيامة

٢٤ - من أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله ، والحمد لله تملأن أو تملأ ما بين السماء والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك . كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها " . رواه مسلم ^(١) .



التعريف بالرواي :

أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري نسبة إلى الأشعر قبيلة مشهورة باليمن . قدم أبو مالك مع الأشعرين على النبي صلى الله عليه وسلم ، مات في خلافة عمر بالطامون وطعن هو ومعاذ وأبو عبيدة وشراحبيل بن عتبة في يوم أحد ^(٢) والصحيح أنه غير أبي موسى الأشعري المشهور . لأن ذلك معروف بكنتيته وهذا معروف باسمه سكن مصر ومات سنة ثمان عشر ^(٣) .

المباحث اللغوية :

(الطهور) في اللغة النظافة حسية أو معنوية وشرعا : فعل ما يترتب عليه إباحة أو ثواب مجرد ^(٤) .

(١) أخرجه مسلم / كتاب الطهارة / باب فضل الوضوء / ج ١ ص ٢٠٣ .

(٢) دليل الفالحين ط ١ ص ١٣٩ .

(٣) شرح متن الأزمعيني التزوية ص ٨٢ .

(٤) دليل الفالحين ط ١ ص ١٤٠ .

(والظهور) بالفتح اسم للماء الذى يتطهر به . وبالفهم للفعل وهو المراد هنا .

(شطر الإيمان) أى نصف وشطر الإيمان أى ينتهى تضعيف أجره إلى

نصف أجر الإيمان ، فالمراد بالإيمان حقيقته .

(الحمد لله) مصدر حمد وهو لغة الوصف بالجميل على الفعل الجميل

الاختيارى على وجه التعظيم سواء كان فى مقابلة نعمة أو لا ، وسواء تعلق بالفضائل

أم بالفواضل - وأما الحمد عرفاً فهو فعل ينهى عن تعظيم المذموم بسبب كونه مضعفاً

سواء كان ذلك الفعل قولاً باللسان أو إعتقاداً بالقلب أو عملاً وخدمة بالأركان

والجوارح . والحمد اصطلاحاً : هو صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من السمع

والبصر وغيرهما إلى ما خلق لأجله من الطاعات .

(الله) الله علم على الذات الراجب الوجود المستحق لجميع المحامد .

(سبحان الله) قال الأزْمَخْشَرى : هو علم على التسبيح والتعصب بفعل مضمر

أى أسبحه سبحانه ثم نزل منزلة تفعل فسد مسده . (١)

(والحمد لله) معطوف على ما قبله .

(الصلاة) لغة الدعاء وغيرها أفعال وأعمال ملتزمة بالتكبير مختصة بالتسليم

وقوله (الصلاة نور) فى هذه الجملة ثلاثة أوجه :

الأول : جعل الصلاة نفس النور مبالغة فى التشبيه من حيث أنها تمنع من

المعاصى وتبني عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به .

(١) دليل القائلين ص ١٤٠ .

الثانى : المعنى الصلاة ذات نور ويزيده ما رواه الطبرانى عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا حافظ العبد على صلاته فتم وضوعها وركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت له حفظك الله كما حفظتني ومعد بها إلى السماء ولها نور حتى تنتهى إلى الله تعالى لتشفع لصاحبها " .

الثالثة : المعنى أنها منورة لوجه صاحبها فعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " بشر المشائين في ظلم الليل إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة " وفى الحديث أيضا تبعث أمتى يوم القيامة قرأ محجلين من آثار الرضوء * والفرقة والتجويل نور فى الوجه والأقدام (١).

(الصلوة) أى الزكاة أو المراد الواجب والمنسوب وهو أتم .

(برهان) البرهان فى اللغة الشعاع الذى يلى وجه الشمس واصطلاحا الليل والمرشد .

(الصبر) لغة الحبس وشرعا حبس النفس على ما تكره وقيل الثبات على الكتاب والسنة (ضياء) الضياء هو النور وقيل فيه معنى زائد (٢).

(القرآن) هو كلام الله المنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم المتعبد بتأويله المتحدى بالتصوير سورة منه .

(يغدو) يقال غدا يغدو إذا بكر أى كل إنسان يصبح فى أول النهار ساعيا فى تحصيل أغراضه . والغد سير أول النهار ضد الرواح .
(مريقها) أى مهلكها .

(١) الفتوحات الرببية بتصريف ص ٢٠٣ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٠٥ .

شرح الحديث :

يحرص النبي صلى الله عليه وسلم على ما يقرب المسلم من ربه عز وجل
فهذا حديث يشتمل على قواعد الدين ، وبيان لعظم ثواب الدعاء وما يجب أن يذكر به
عز وجل .

فلنذكر النبي صلى الله عليه وسلم الطهور وجعله شرط الإيمان وكما ورد في
الطهارة من فضائل كثيرة روى الإمام أحمد بسنده والطبراني قوله صلى الله عليه
وسلم " إذا قرأ المسلم خرجت نوره من سمعه وبصره وهدى ورجليه فإن قعد قعد
مغفورا له " وكثير من نحو هذا . والطهور أيضا معنوي بالبعد عما ييغضه الله تعالى
كما حث على التكثير من الدعاء بحمد الله تعالى وسبحان الله وحث على الصلاة التي
هي عماد الدين وصلة العبد بربه ، والصنقة برهان على صدق إيمان المسلم وفيها
تكافل المجتمع الإسلامي وتوثيق عرى المودة بين المسلمين .

كما حث النبي صلى الله عليه وسلم على الصبر في كل ما يعترض الإنسان
من نبياء فالصبر على العبادة والصبر على ما يتلقى به الإنسان فرما يكون إختيارا
من الله عز وجل لبيان قوة إيمان المسلم فالسخط وبال عليه . أما القرآن فهو المصدر
الأول للتشريع الإسلامي وفيه بناء الإسلام وأركانه ومعه فاتباعه واجب المسلم في
كل صغيرة وكبيرة ملتصقا ما يغمض عليه منه في سنة رسول الله عليه الصلاة
والسلام فهو حجة في القبر ومدد الميزان وعند الصراط .

ثم يبين صلى الله عليه وسلم أحوال الناس لمتهم من يهتم بالعمل بما يرضى
الله عز وجل ليعتق نفسه بذلك من عذابه عز وجل ومنهم من يفرط في ذلك فيستحق
الإملاك والعذاب الأليم . قال تعالى ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
بأن لهم الجنة ﴾ (١) الآية .

(١) التوبة : ١١١ .

بيان محتويات الحديث :

قوله (الطهور شطر الإيمان) الصحيح الذي عليه أكثر العلماء أن المراد بالطهور هاهنا التطهر بالماء من الأحداث لذلك بدأ الإمام مسلم بتفريجه في أبواب الوضوء . وقال البعض أن المراد بها تطهير النفس بترك المعاصي والأول كما سبق هو الأرجح (١).

وفي معنى قوله " الطهور شطر الإيمان " أقوال والمختار منها ما روى عن اسحاق بن راهويه عن يحيى بن أنس قال : المراد بالإيمان ها هنا الصلاة كما في قوله عز وجل - وما كان الله ليضيع إيمانكم - والمراد صلاحكم إلى بيت المقدس . فإذا كان المراد بالإيمان الصلاة فالصلاة لا تقبل إلا بطهور فصار الطهور شطر الإيمان بهذا الاعتبار (٢).

وقد أطلق الطهور في القرآن على معاني :

الأول : الطهور من الشرك كقوله تعالى ﴿ يطهر بيتي للطائفين ﴾ (٣) أي من الأوثان فلا تدع حوله وثنا يعبد من دون الله .

الثاني : طهور القلب من الريبة كقوله تعالى : ﴿ وإذا سألتهم عن مقاطعة فاسألهم من وراء حجاب فلكم أطهر لغربكم ولقربهم ﴾ (٤) أي من الريبة .

الثالث : الطهور بمعنى الحل كقوله تعالى في هود : ﴿ هؤلاء بناتي هن أطهر لكم ﴾ (٥) يعني أهل .

الرابع : الطهور من الذنب كقوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهيرهم وتذكهم بها ﴾ (٦) أي من الذنب .

(١) راجع جامع الطرم والمك من ٢٢٢ . (٢) راجع الملهم والمك من ٢٢٢ . دليل القائلين ج١

ص ١٤٠ .

(٣) التوبة : ١٠٢ .

(٤) الحج : ٢٦ .

(٥) هود : ٧٨ .

الخامس : الطهور من الحيض كقوله تعالى : ﴿ لهم فيها أزواج مطهرة ﴾^(١)
أي من الحيض .

السادس : الطهور من جميع الأحداث كقوله تعالى : ﴿ وينزل عليكم من
السماء ماء ليطهركم به ﴾^(٢) يعنى من الأحداث والخبائث .

السابع : الإغتسال كقوله تعالى ﴿ ولا تقرضوهن حتى يطهرن فإذا
طهرن ﴾^(٣) أي اغتسلن ، ونحو ذلك من المعانى .

قوله (والحمد لله تملأ الميزان) أي ثواب التلطف بها مع استحسان معناها
والإذعان له يملأ كفة الميزان . والمراد بالميزان حقيقته أي ما توزن به الأعمال إما
بأن تجسم أو توزن صحتها فتطيش بالسيرة وتكفل بالصنعة . وقيل أنه ضرب مثلا
وأن المعنى لو كان الحمد جسما لملأ الميزان . والتحميد إثبات المحامد كلها لله عز
وجل .

قال بعض الشافعية : أفضل المحامد أن يقال : الحمد لله حمدا يوافي نعمه
ويكافئ مزيده .

قوله : (وسبحان الله والحمد تملأن أو تملأ ما بين السموات والأرض)
يتضمن هذا القول إثبات وحدانية الله تعالى وجميع صفات الجلال والكمال له ونفى
جميع النقائص عنه ، فكان قائلها شاهدا لله بذلك ، وعلى جميع العالم بأنه مربيوب
مخلوق في قهره وتسييره لا منعم عليه ولا قادر ولا مالك بالعقيدة سواء ، فله من
الأجر بقدر ما شهد به من الحق فعلا أجرفما ما بين السموات والأرض .

وجمع السموات والفرد الأرض وذلك لأن طبقات الأرض متلاصقة لا خلاه بينها
بخلاف طبقات السموات .

(١) النساء : ٥٧ .

(٢) الأتفال : ١١ .

(٣) البقرة : ٢٢٢ .

- قوله (والصلاة نور) أى ثوابها نور روى أبو داود والترمذى يستخدمها مرفوعا (يشر المؤمن فى الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة) (١) .

والصلاة للمؤمنين فى الدنيا نور فى قلوبهم وبصائرهم تشرق بها قلوبهم وتستبصر بصائرهم وهذا كانت قرعة عين الملقن (وجعل قرعة عينى فى الصلاة) (٢) وهى فى الآخرة نور للمؤمنين فى ظلمات القيامة وعلى الصراط . والمقصود من الصلاة الجامعة لشرائطها .

- قوله (والصلاة برهان) أى دليل على صحة إيمان صاحبها وسميت صفة لأنها دليل على صدق إيمانه وذلك أن المنافق قد يصلى ولا تسهل عليه الصفة غالبا .

وقيل أيضا أنها دليل على محبة الله تعالى ورسوله فإنه أثر رشاهما على المال الذى جبل على حبه . وقيل برهان له يوم القيامة إذا سئل عن ماله فيه أنفقه ؟ يقول تصدقت به .

ومنه سميت الصفة الواضحة يرهانا لوضوح دلالتها .

- قوله (والصبر ضياء) والضياء هو النور الذى يحصل فيه نوع حرارة وإحراق كضياء الشمس بخلاف القمر فإنه نور محض فيه إشراق بغير إحراق قال تعالى ﴿ الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا ﴾ (٣) . وهذا المعنى يضاف لما ذكر فى معانى المفردات .

ولما كان الصبر شاقا على النفوس يحتاج إلى مجاهدة النفس وحبسها وكفها عما تهواه كان ضياء . والصبر المحمود أنواع : صبر على طاعة الله عز وجل ومنه صبر عن معاصي الله عز وجل ومنه صبر على أقدار الله عز وجل (٤) .

(١) أخرجه أبو داود / كتاب الصلاة / باب ما جاء فى المشي إلى الصلاة ... / ج ١ من ٣٧٩ .

(٢) أخرجه النسائي كتاب عشرة النساء / باب حب النساء / ج ٧ من ٦١ .

(٣) يونس : ٥ .

(٤) جامع العلوم والحكم ص ٢٢٩ .

- قوله (والقرآن حجة لك أو عليك) فالقرآن حجة للإنسان إن امتثل أوامرہ
واجتنب نواهيه فيحتج به في المواقف التي يسأل فيها عنه كمسائل الملوكين في القبر
وكالمسألة عند الميزان وعند المصراط .

ويكون القرآن حجة عليك : إن لم تمتثل أوامره ولم تجتنب نواهيه وقيل حجة لك
في الدنيا وعلى المطالب الشرعية والأحكام أو حجة عليك لخصمك المحق ، فالمرجع
إليه عند التنازع . وهو دال على إتباع السنة فالقرآن مرجع جميع الأحكام لكن
بواسطة تارة كالقياس والاجتهاد وبغيرها أخرى .

- قوله (كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها) لما بين النبي صلى
الله عليه وسلم القرىات السابقة ورغب فيها وكان الإلتزام بها يقتضى سعيا أتبع ذلك
بالحث على إمرائه ذلك وتربية النفس على التحسك به فلأبد للإنسان من عمل يغدو له
والفضل هذه الأعمال هو إعتاق الإنسان من عذاب الله تعالى ، وهناك من الناس من
يفدأ بئاعا نفسه لغير ربه إما لهواء أو للشيطان فهو بذلك مهلك نفسه بالطرد
والإبعاد عن ساحة رضى الله عز وجل .

فمن اشترى نفسه بالأعمال الصالحة أعتقها ومن باعها في الأعمال السيئة
أوبقها قال تعالى ﴿ قد أفلح من زكاهما وقد خاب من بساها ﴾ (١) .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - وجوب التطهير والتنزيه عن كل منهي عنه والعناية بالطهارة الباطنية
كالظاهرة .

٢ - أن الأعمال توزن يوم القيامة وثواب الحمد لله تملأ الميزان .

(١) سورة الشمس : ١٠ .

- ٣ - سبحانه الله والحمد لله تملأن الميزان أو تملأ ما بين السموات والأرض .
- ٤ - الصلاة نور لصاحبها في الدنيا والآخرة والصنعة برهان على صدق الإيمان .
- ٥ - الصبر خير وأن الفرج يتبعه .
- ٦ - القرآن حجة لمن عمل به وحجة على من لم يعمل به وشافع لمن التزم به يوم القيامة .
- ٧ - الناس قسمان منهم من يعمل صالحا فيدخل الجنة ومنهم من اتبع هواه فمصيره الهلاك قال تعالى : ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ (١) .

(١) سورة التوبة : ١٠١

الفصل الثالث عشر

أنواع من الصدقات

الفصل الثالث عشر

أنواع من الصدقات

٢٥ - من أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل سلامى من الناس عليه صدقة ، كل يوم تطلع فيه الشمس ، تعدل بين اثنين صدقة ، وتعين الرجل فى دابته فتحملة عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة ، وتميط الأذى عن الطريق صدقة . مطلق عليه (١) .



التعريف بالرواي :

سبق ذكر طرفا من سيرته .

المباحث اللغوية :

(كل سلامى) سلامى بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم مع قصر الألف واللامى قيل إنها كل عظم مجوف صغير ، وواحد وجمعه سواء ، وقيل جمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء .
(من الناس) أى من كل واحد من الناس ، وكل سلامى مبتدأ ومن الناس صلة (وعليه صدقة) الجملة خبر ، والراجع إلى المبتدأ الضمير المجزئ فى الخبر .
(وعليه) الضمير فيها مذكور لأنه راجع إلى العظم والفصل .

(١) أخرجه البخارى / كتاب الجهاد / باب من أخذ بالركاب ونحوه / ج٦ ص ١٢٢ .
- وأخرجه مسلم / كتاب الزكاة / باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف / ج٢ ص ٦٦٩ .

(كل يوم) منصوب على الظرفية لإضافته للظرف والمراد باليوم هنا ما يقابل الليل ويؤيد ذلك قوله (تطلع فيه الشمس) . والمقصود إستيقاظه على الهيئة التي كنتم بها منافعهم وأفعاله ، فالصفة في مقابل ما في تلك الأساليب من النعم .

(تعمل) أي أن عمل لأنه في محل رفع مبتدأ و: بـ (صدقة) فعلت أن فارتفع الفعل لأنه أوقع الفعل فيه موقع المصدر مع قطع النظر عن " أن " .

(بين الاثنين) المتحاكمين أو المتخاصمين أو المتهاجرين .

(الرجل في دابته) وفي معناها السفينة والسيارة وغيرهما ، لأن الدابة يطلق أحيانا على كل ما يدب على وجه الأرض .

قوله (فيحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه) المتاع ما يبتلع به المسافر .

(والكلمة الطيبة) نحو الثناء بحق وتشميت عطش وسقاية عند حاكم .

قوله (ويكل خطوة) يفتح الخاء المرة الواحدة من المشيد ، وأما بالضم فما بين بين التميمين وهو مبتدأ والهاء زائدة .

وقوله (تسيط) يضم أوله ويفتحه أي تنحى وتكبل ، يقال ماط الشيء ، وأماطه بمعنى أزاله حقيقة أو حكما بأن يترك إلقاءه في الطريق . و(الأذى) ما يلحق المارة ككلر وشوك ونحوه .

شرح الحديث :

هذا حديث عظيم يشتمل على عدة أمور تكوّن الرباط بين العبد وربه والرباط بين المسلمين بعضهم مع بعض . فمجموع ما ذكر في الحديث إذا نوى الإنسان بها رضا الله عز وجل كان مأجورا . وفي الوقت نفسه تقوية لعلاقة المسلمين بعضهم

ببعض وتربط لكيان المجتمع الإسلامي ، والعدل من الحاكم في حكمه . ومن المسلم
صلحه بين متخاصمين . وإعانة المسلم الضعيف لتحمله على دابته صدقة .
والخطوات إلى المساجد صدقات . وإمالة الأذى عن طريق المسلمين فيه أجر وثواب
من عند الله تعالى .

في هذه الصدقة شكر الله تعالى على الأعضاء :

ورد في صحيح مسلم أن المفاصل والأعضاء . وهي ثلثمائة وستون مفصلاً
وتركيب هذه الأعضاء وسلامتها من أعظم نعم الله تعالى على عبده . فيحتاج كل
عظم منها إلى صدقة عنه يخصصه ليتم شكر نعمته إذ لو غير واحد منها عما هو
عليه لأختل نظمه وتعطلت أحواله وتكرر عيشه وضائق لزمه كما لو قصر الطويل أو
طال القصير أو رقى الغليظ أو غط الرقيق وخسعت السلاسل بالذكور لما في التصرف
بها من دقائق الصنائع التي إختص بها الإنسان وتحررت فيها الأنعام وإذا قال
تعالى ﴿ بلى قاندين على أن تسوى بانه ﴾ (١) أي بأن تجعل أصابع يديه ورجليه
مستوية شيئاً واحداً مثل كف البعير ، وحافر الحمار ، فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً .
مما يعمل بأصابعها المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال صغيرها وكبيرها ،
ولهذا السر تطلب الصغار من العظام على الكبار وأيضا فالصدقة ترفع البلاء ،
فالقيام بها عن أعضائه يرجى انتفاع البلاء عنها .

وقوله (كل يوم) اليوم مراداً به هنا ما يقابل الليل أما بصفة عامة فله
إطلاقات :

فقد يعبر به عن المدة الطويلة المشتملة على الأيام الكثيرة كما يقال يوم صديق
وهو مدة أيام . ويعبر به عن مطلق الزمان قليلاً كان أو كثيراً . فليلاً كان أو نهاراً كما

(١) القيامة : ٤ .

في قوله تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ (١) وقوله ﴿ وأتوا حقه يوم حسابه ﴾ (٢)
 وقوله ﴿ ألا يوم ياتيهم ليس مصروفا عنهم ﴾ (٣) .

ويعبر به عن الدولة ومعه قال تعالى ﴿ وتلك الأيام ندلوها بين الناس ﴾ (٤)
 ويعبر به عن مقابل الليل قال تعالى ﴿ سفرها عليهم سبع ليل وثمانية أيام
 حسوما ﴾ (٥) .

ولما كان الأخير هو المراد بيته بقوله " تطلع فيه الشمس " .

(والصدقة) لما كان للتباعد منها صدقة المال بينها بما يلي دلالة على أن
 الصدقة لا تنحصر في المال . فقال (تمل) أي تصلح إذا لم تكن حاكما أما قبل
 الحاكم فلي الحكم (بين الإثنين) أي للحاكمين أو المتخاصمين أو المتهاجرين هذا
 لفظ مسلم أما البخاري فلفظه (بين الناس) .

روى الترمذي بسنده عن النبي أنه قال : " ألا أخبركم بأفضل من درجة
 ..يام والصلاة والصدقة ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال إصلاح ذات البين " (٦) .

وقوله (صدقة) فهذه الصدقة مقصود بها الإثنين فهي صدقة عليهما
 لوقايتهما ما يترتب على الخصام من قبيح الأقوال والأفعال ومن ثم عظم فضل
 الصلح حتى جاز وقوع الكذب فيه مبالغة في وقوع الألفه حتى لا تدوم العداوة بين
 الناس .

وقوله (وتعين الرجل في دابته فتحمل عليها) أو ترفع له متاعه صدقة (منك
 عليه و " أو " هنا إما شك من الرواي أو تنوين . وهذا المعنى ظاهر الفضل ولقد جاء

(١) الرحمن : ٢٩ .

(٢) الأنعام : ١٤١ .

(٣) هود : ٨ .

(٤) عمران : ١٤٠ .

(٥) الحاقة : ٦٧ .

(٦) أخرجه الترمذي / كتاب صفة الصلاة / ج ١ من ٦٧٢ .

جاء قوله صلى الله عليه وسلم " ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج من مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات الآخرة ، ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة " (١)

قوله (والكلمة الطيبة صدقة) كذا ذكر دعاء للنفس والغير وثناء بحق وسلام عليه وردته ، وتشميت عطش ، وشفاعة عند حاكم ونصح وإرشاد على الطريق . نحو السلام عليكم ، حيّاك الله ، وإلك لحسن ، وإله رجل مبارك ، وقد أحسنت جوارنا ونحو ذلك ، لأنه مما يسر السامع ويثاب القلوب ، وهذه الصدقة راجعة للإنسان نفسه أما فيه من سرور السامع واجتماع القلوب على الود والمحبة .

وقوله (ويكل خطوة تمضيها إلى الصلاة صدقة) يقول عليه السلام " بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة " (٢) ويقول عليه السلام " إذا رأيت الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان " (٣) فهذا فضل المشي إلى المساجد ، ولإرادة الثواب كان من يسكن قريبا من المسجد كان يقارب بين أقدامه فلا يزد في خطواته حتى يثال الكثير من الأجر بكثرة الخطوات ولكن ذلك لا يتساوى مع من هم يقيمون في ديار بعيدا عن المساجد ويحافظون على الصلاة فيها فإنه يتألم التعب والمشقة فيكونون أكثر أجر وثواب .

ويلحق بذلك الاعتكاف والطواف وزيارة المريض ونحو ذلك من وجوه الطاعات .

قوله (وتنميط الأذى عن الطريق صدقة) المراد بالأذى ما يؤذي المارة كقنذر وشوك وحجر ، وحيوان مشغوف ، ودمج جدار مائل لأنه تقع عام وفي بعض طرق مسلم) يصبح على كل مسلم من أحنكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تمجيد صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر

(١) أخرجه البخاري / كتاب الآداب / باب الشفلة والرحمة / ج ٢ من ٣١٥ (جزء الحديث) .

(٢) سبق تفريجه .

(٣) أخرجه أحمد ج ٢ من ٦٨٠ ، ٧١٠ .

البدن فتتحرك المفاصل كلها فيها بالمبادرة . فإذا صلى العيد فقد قام كل عضو منه
بوظيفته ، وأدى شكر نعمته . والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - حدث النبي صلى الله عليه وسلم على إكتساب ما يمكن من الأجر وقد جاء
في كتابه العزيز ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة
شراً يره ﴾ (١) .

٢ - أن المسلم إذا علم بتزاع وجه مسلمان فاليهليل غاية جهده في رقاعة
الصلح بينهما وإصلاح ذلك البين .

٣ - إن في إمامة الرجل لشاه المسلم على ركوب دابته ، أو مساعدته على
حمل متاعه عليها أجر وثواب من عند الله عز وجل وأداء على حمل متاعه
عليها أجر وثواب من عند الله عز وجل وأداء لشكره على سلامة أعضائه .

٤ - مزيد الحديث على عمارة للمسجد يحشور الجماعات . إذ لو صلى في
بيت منع ففعل ذلك قال تعالى : ﴿ إنما يضر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر ﴾ (٢) .

٥ - أن إمطة الأذى عن الطريق من الإيمان .



والحمد لله بنعمته تتم الصالحات . وصلى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وأئله وسلم آمين يارب العالمين .

الجمعة : ١٤ رجب ١٤١٨ هـ

١٤ نوفمبر ١٩٩٧ م

د / عبد الله عبد العظيم أبو الميوني

(١) أخرجه مسلم / كتاب صلاة المسافرين ... / باب استجواب صلاة الضحى / ج ١ من ٤٩٨ .

(٢) سورة الزلزلة : ٨ ، ٧ .

(٣) سورة التوبة : ١٨ .

كتاب الصيام

الصوم لغة

الإمساك عن الشيء وترك له. يقال: صامت الخيل: إذا أمسكت عن السير - وصامت الريح: إذا سكبت عجم العيوب^(١).

وقال الراغب

الصوم: الإمساك عن الفعل مَطْعَمًا كان أو كلاماً أو مشياً، ولذلك قيل للفرس الممسك عن السير. أو العلف: صالم. قال الشاعر: -
خيل صيام وخيل غير صائمة * تحت العجاج وأخرى تملك للجما
أي خيل ثابتة ممسكة عن الجري أو ممسكة عن الطعام.

قال أبو عبيدة:

كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صالم.

والصوم شرعاً

هو الإمساك عن الطعام والشراب والجماع مع النية من طلوع الفجر إلى غروب الشمس. وكماله باجتناب المحظورات وعدم الوقوع في المحرمات.

والصيام أحد الأركان الخمسة التي يقوم عليها الإسلام وبني عليها وفرضه الله سبحانه وتعالى على الأمة الإسلامية كما فرضه على الأمم السابقة.

(١) لسان العرب مادة "صوم".

قال تعالى: [يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون] ^(١).

مادة الصيام ومشتقاتها في القرآن الكريم

لو تعرفنا على المعنى اللغوي لمادة "الصيام" ومعناها الشرعي نجد أن الصلة وثيقة بينهما فقد قال ابن فارس في مقاييس اللغة:

الماد - والواو - والميم: أصل يدل على إمساك وركود في مكان. من ذلك صوم الصائم - وهو: إمساكه عن مطعمه ومشربه وسائر ما منعه - ويكون الإمساك عن الكلام صوماً [إني نذرت للرحمن صوماً].

أسلوب فرضية الصيام في القرآن الكريم

لقد عبّر القرآن الكريم عن فرضية الصيام بمادة لا تحتمل غير الإيجاب والإيجاب والتحتيم. بمادة لم تعرف فيه لغير الصوم من أركان إسلام وأكثر ما ورد التعبير بها في القرآن على التحتيم والتبوت لمقتضيات الذات الإلهية - أو لمقتضيات النظام الكوني الذي قدّره الله سبحانه في سابق علمه لكائنات ولا يعتره في سننه تغيير ولا تبدل مثل قوله تعالى:

{كتب عليكم على أنفسكم الرحمة} ^(٢).

{كتب الله لأغلبن أنا ورسلي} ^(٣).

{قل إن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا} ^(٤).

(١) سورة البقرة / ١٨٣.

(٢) سورة الأنعام من الآية / ٥٤.

(٣) سورة المجادلة من الآية / ٢١.

(٤) سورة التوبة من الآية / ٥١.

أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه^(١).

فإنك ترى القرآن الكريم لم يقف في شرع الصوم وطلبه من المؤمنين عند "المادة" المألوفة في طلب الشيء، أو الأمر به نحو:

«أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» أو نحو (ولله على الناس حرج البيت

من استطاع إليه سبيلاً). بل سَمَّا به إلى مادة "الكتب والكتابة" التي عرفت في مقام التعبير عن مقتضى الألوهية أو مقتضى التقدير الإلهي فقال سبحانه: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلكم تتقون^(٢).

والآية الكريمة تتحدث عن ثلاث معانٍ وهي:

① فرض الصيام على المسلمين.

② فرض الصيام على جميع الملل السابقة.

③ حكمة الصيام.

هل كان على المسلمين صيام مفروض قبل صيام رمضان؟

ذهب الأحناف: إلى أن صوم عاشوراء كان واجباً قبل صيام شهر رمضان^①.

فلما نزل بحكم رمضان نسخ صوم عاشوراء واستدلوا بحديث البخاري عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم، عن ابن عمر

قال: «صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشوراء وأمر بصيامه فلما

فرض رمضان تركه وكان عبد الله لا يضلومه إلا أن يوافقه ضومته».

(١) سورة المجادلة من الآية / ٢٢.

(٢) سورة البقرة / ١٨٣.

وعن عائشة: "أن قريشا كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيامه حتى فرض رمضان" وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من شاء فليصمه ومن شاء أفطره".

٢ رأي الجمهور وبعض الشافعية: أن الله سبحانه وتعالى لم يفرض على المسلمين صوم قبل شهر رمضان؟

ومن أدلة الشافعية: حديث معاوية بن أبي سفيان عند البخاري: "هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر".

٣ روى الطبري في تفسيره: "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة جعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام. وأن هذه الأيام كتبها الله على المسلمين ثم نسخت بصيام شهر رمضان. وجاء عن قتادة قال: قد كتب الله تعالى ذكره على الناس صوم ثلاثة أيام من كل شهر.

٤ وروى عن معاذ بن جبل رضي الله عنه: أن الصيام تدرج في فرضيته وانتقل في تشريعه من حال إلى حال وأن صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصيام عاشوراء كان أول أحوال الصيام وأن فرض رمضان نسخ صيام تلك الأيام وكان طورا جديدا في تشريع الصيام".

والرأي الرابع: أنه لم يكن قبل فرض صيام رمضان صيام مفروض على المسلمين، وأن الأيام الثلاثة التي صامها الرسول صلى الله

(١) تفسير الطبري ٢/ ٧٦ ط بولاق.

(٢) المنتخب من السنة - إصدار المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ٢٥٧/٥.

عليه وسلم بعد الهجرة وأمر المسلمين بصيامها كان صيامها تطوعاً لا فريضة
ثم نزل صيام رمضان^(١).

وعلى مذهب أبي حنيفة نسخ وجوب صوم يوم عاشوراء وعلى
مذهب غيره نسخ تأكيد استحباب صومه.

ولو كان صوم عاشوراء واجباً لنقل إلينا بالتواتر. وأيضاً فإن الفقهاء
والمفسرين لم يجمعوا على أن صوماً فرض على المسلمين قبل رمضان ثم
نسخ به. وأيضاً لم يجمعوا على أن الصيام قد تدرج في فرضيته. ولم يكن
ما أصابه المسلمون قبله طوراً من أطوار فرضيته^(٢).

متى فرض صيام شهر رمضان؟

فرض صوم شهر رمضان في شهر شعبان من السنة الثانية من
الهجرة.

من أسرار الصيام والمعاني الإيجابية فيه

إن ما في الصوم من كبت وحرمان. ليس هدفه هذا الكبت
والحرمان وإنما الصوم وسيلة إلى غاية نبيلة. إنه التدريب على السيادة
والقيادة - قيادة النفس وضبط زمامها - وكفها عن أهوائها ونزواتها - بل إنه
التسامي بتلك القيادة على أعلى مراتبها إن المسلم بالصوم يملك زمام
شهوته وغضبه. وأنه لصبر يجر إلى صبر، ونصر يقود إلى نصر، فلئن كان
الصوم قد علم المسلم أن يصبر اليوم طائعاً مختاراً في وقت الأمن

(١) التفسير الطبري ٧٧/٢.

(٢) التفسير المنار ١٦٤/٢.

والرخاء، فإنه غذاً أقدر على الصبر والمصابرة في البأساء والضراء وحين
البأس ولنن كان الصوم قد علم المسلم كيف ينتصر على نفسه اليوم فسوف
يصبح به جديراً أن ينتصر على أعدائه غداً. وتلك عاقبة التقوى التي أراد
الله أن يرشح العبد المسلم لها بالصيام، والصيام ليس مجرد الإمساك عن
الطعام والشراب. وإنما هو هجر لجميع المعاصي والسيئات فلا يحل
للصائم أن يتكلم إلا حسناً ولا يفعل إلا جميلاً وإلى ذلك يشير رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيقول: "الصيام جنة" أي وقاية من المنكرات والشرور
والصيام فيه التخلية والتحلية. وهو التجارة مأمونة الربح والغنيمة ولا
خسارة فيها، وهو انطلاق للروح من عقالها، ويفتح لهذه الروح بابان: باباً
إنسانياً وباباً ربانياً.

فالباب الإنساني: أن يكون زهدنا في الطعام والشراب ليس قبضاً
وإمساكاً بالحفظ والادخار، بل بسطاً وسخاً بالبذل والإيثار وهذا هو
الصوم كما عرفنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عملياً، فقد كان صلى
الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان حتى أنه كان فيه أجود من
الريح المرسلة. وما زكاة الفطر في آخر شهر رمضان إلا الحلقة الختامية
والمظهر العلني الجماعي لهذه الحركات النفسية الفردية التي تحولت فيها
فضيلة الصبر إلى فضيلة الشكر ابتغاء لإرشاد القرآن الكريم **أولئك هم الذين**
على ما هداكم ولعلكم تشكرون .

وأما الباب الرباني للنفس الإنسانية: فذلك أن الإسلام فتح فيه
للطاعة مسالك كثيرة ورسم لها سبلاً دُلاً وهي التسبيح والتحميد والتكبير
والتمجيد **أولئك هم الذين على ما هداكم ولعلكم تشكرون**. وإذا سألنا

عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي
وليؤمنوا بي فليعلم يرضون^(١).

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه"^(٢).

وما الاعتكاف في العشر الأواخر من شهر رمضان إلا نهاية الشوط
في هذا السير. إقبالاً على الله وانقطاعاً بالكلية إليه (ولا تجأشروهن وأنتم
عاكفون في المساجد)^(٣).

(١) سورة البقرة / من الآيات ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧.

(٢) رواه الشيخان في صحيحهما.

(٣) سورة البقرة من الآية ١٨٧.

فضل شهر رمضان^(١)

١ روي مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النيران وصفدت الشياطين".

٢ وروى الترمذي في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يُغلق منها باب. وينادي مناد: يا باغي الخير أقبل ويا باغي الشر أقصر ولله عتقاء من النار وذلك كله ليلة".

٣ وروي مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

"إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين".

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ك الصيام / باب فضل شهر رمضان.
وأخرجه الترمذي في سننه ك الصيام / باب ما جاء في فضل شهر الصوم.
وأخرجه النسائي في سننه ك الصيام / باب فضل شهر رمضان
وأخرجه ابن ماجه في سننه ك الصيام / باب ما جاء في فضل شهر رمضان وغيرهم من أصحاب كتب الحديث.

٤] ورواه الإمام البخاري موصولا في كتاب الصوم / باب ما يقال رمضان
أو شهر رمضان. عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله، صلى
الله عليه وسلم قال: -

"إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة."

٥] وروى ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال: -

"إذا كانت أول ليلة من رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن
وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب. وفتحت أبواب الجنة فلم
يغلق منها باب ونادى مناد: يا باغي الخير أقبل ويا باغي الشر أقصر
وبلغ عتقاء من النار وذلك كل ليلة".

المعنى العام للحديث

إن شهر رمضان في الشهور كالقلب في الصدور. وكالأنبياء في الأنام. والحرم في البلاد. فالحرم يمنح الإحسان للعين، وإن هذا الشهر تصفد فيه مردة الشياطين.

ولقد فضل الله بعض البشر على بعض، وفضل بعض الرسل على بعض، وفضل بعض الأمكنة على بعض، وفضل بعض الأزمنة على بعض. فقال سبحانه: **إِنَّكَ الرُّسُلَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مِنْ كَلَمِ اللَّهِ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ**.

وقال سبحانه: **إِنْ أُولَ بَيْتٍ وَضَعْنَا لِلنَّاسِ لِدَلِيلٍ مِنْ رَبِّكَ فَارْجِعْ** وهدى للعالمين).

وقال سبحانه: **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ**.

وَالنَّاسِ: المكان يفضل ويشرف عادة بما يحل فيه من خيرات وفضائل ويهبط المكان ويحقر بما يقع فيه من سوءات وشور.

وكذلك الزمان يعظم ويرتفع بما يقع من عظام الأمور، ويقل شأنها بما يقع فيه من محقراتها، فالمكان والزمان ظرفان لما يقع فيهما^(١).

(١) فتح المعنى، أ.د. موسى شاهين ٢٨٠/٢ - تصرف -.

شهر رمضان شفيح للصائمين والقلب فيه مزين بنور السعرة
والإيمان وشهر رمضان مزين بنلاوة القرآن - فمن لم يغفر له في شهر
رمضان ففي أي شهر يغفر له؟

وشهر رمضان سيد الشهور. وفيه ليلة القدر سيّدة الليالي أنزل
القرآن فيها أول ما نزل على قلب سيد المرسلين في ليلة القدر وإنّا
أنزلناه في ليلة القدر. وما أدراك ما ليلة القدر. ليلة القدر خير من
ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر. سلام
هي حتى مطلع الفجر).

وتشرف شهر رمضان أيضاً بتشريع عبادة الصيام فيه وفيه تفتح
أبواب الرحمة. وتزداد أبواب الفضل والإكرام للصائمين من رب العالمين
وتفتح فيه أبواب الجنة وتغلق أبواب النار وتسلسل الشياطين.

ومن علامات الصائمين القائمين أنك ترى فيهم قوة الدين
والحزم في لين والإيمان في يقين والحرص في حلم والعلم في حلم.
والقصد في غنى والتحمل في فاقة. والخشوع في عبادة والصبر في شدة.
والطلب في حلال. والنشاط في هدى. والتخرج عن طمع.

وترى الصائم قريباً أمله. قليلاً خطاه. خاشعاً قلبه. قانعة نفسه سهلاً
أمره. هذه هي صفة الصائم الحق في شهر رمضان. جعلنا الله جميعاً منهم
أجمعين.

تحليل الفاظ الحديث

- ١ **إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ** : هل يقال رمضان أو شهر رمضان؟
قال الإمام البيهقي "وقد احتج البخاري لجواز أن يقال: جاء رمضان بعدة أحاديث. وقد ترجم النسائي لذلك أيضا فقال:
"باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان: رمضان".
- ٢ في رواية عند الإمام مسلم **إِذَا كَانَ رَمَضَانُ** : من رواية أبي هريرة
وهنا نجد أن **"كان"** تامة و**"رمضان"** فاعل.
- وفي رواية البخاري: **إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ** : ودخول رمضان يبدأ بمغرب أول ليلة منه.
- قال الزمخشري** "رمضان : مصدر رمض إذا احترق من الرمضاء".
أضيف إليه الشهر وجُعِلَ عَلَماً. ومنع الصرف للعلمية والالف والنون.
وسموه بذلك لارتماضهم من حرّ الجوع ومقاساة شدته.
- ٣ **"فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ"** : فُتِّحَتْ : بضم أولها وكسر ثانيها بالتشديد.
وروي: **"فَتُفْتَحُ"** بالتخفيف.
- وفي رواية البخاري: **"فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُظْلِمُ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ"**.
- قال ابن بطال: المراد من السماء: الجنة بقرينة ذكر جهنم في مقابلة وأبواب الرحمة: تطلق على أبواب الجنة^(١).

(١) فتح الباري ١/١٢٧.

٤ - وغلقت أبواب النار وصعدت الشياطين

قال الحلبي يحتمل أن يكون المراد من الشياطين مسترقوا السمع منهم. وأن تسلمهم يقع في ليالي رمضان دون أيامه لأنهم كانوا منبوا في زمن نزول القرآن من استراق السمع فزبدوا التسلسل مبالغة في الحفظ.

ويحتمل أن يكون المراد أن الشياطين لا يخلصون من افتتان المسلمين إلى ما يخلصون إليه في غيره لاشتغالهم بالصيام الذي فيه قمع الشهوات وبقراءة القرآن والذكر.

وقال القاضي عياض وفائدة الفتح والإغلاق.

مع أنه لا دخول ولا خروج ولا فائدة للبشر منهما.

فائدة ذلك: إعلام الملائكة بدخول شهر رمضان وتعظيم حرمة.

وقال الطيسبي فائدة فتح أبواب السماء: توفيق الملائكة على استحسان فعل الصائمين وأنه من الله بمنزلة عظيمة. وفيه إذا علم المكلف ذلك بإخبار الصادق ما يزيد في نشاطه وبتلقاه بأربعيته^(١).

ترجمة راوي الحديث: أبي هريرة رضي الله عنه.

سبقت ترجمته.

(١) فتح المنعم. أ. د. موسى شاهين ٢٨٢/٧.

فقه الحديث

شهر رمضان الذي فرض الله صيامه وميزه على سائر شهور العام بما أنزل فيه من القرآن الكريم كتاب هذه الأمة الخالد الذي أخرجها الله به من القرآن الكريم كتاب هذه الأمة الخالد الذي أخرجها الله به من الظلمات إلى النور. في ليلة أضاءت فيها الأرض بنداء السماء: اقروا باسم ربك الذي خلق.

وانتصار الإنسان بالصوم على نفسه الإمارة بالسوء وعلى شهواته هو الأساس الذي تبنى عليه كل الطاعات والفضائل. ولن يصل الإنسان إلى هذا المستوى إلا إذا صحت عقيدته. وكان صابراً في مواجهة الأزمات والشدائد.

ثم تكون معركة أخرى ينتصر فيها الصائم بصومه على الشيطان وسأوسه. فإن الشيطان الذي أنظره الله إلى يوم الدين. والذي أقسم بعهدة الله ليؤمنوا به العباد أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين. والشيطان الذي أخبرنا الله بعبادته وأمرنا بأن نتخذة عدواً وإن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو هوىه ليكنوا من أصحاب السعير).

هذا الشيطان من الجن يقبده الله بالسلاسل والأغلال في شهر رمضان فلا يقوى على الإغواء والإفساد الذي كان يفعل قبل رمضان وحديث الباب يشهد لذلك "إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين".

فإنه سبحانه وتعالى من فضله ورحمته بعباده الصائمين يزين لهم الجنة، ويفتح أبوابها. ويباعد بينهم وبين النار ويفلق أبوابها. ويساعدهم في معركتهم ضد الشياطين فيشد أغلالهم ويعجزهم عن الإغواء الذي كانوا قادرين على مباشرته في غير رمضان وبذلك يعين الله الصائمين على شياطين الجن فينتصرون عليهم كما انتصروا على أنفسهم وشهواتها.

هل يجوز أن نقول "رمضان"؟

ذكر الإمام النووي في ذلك ثلاثة أقوال وهي:

القول الأول: وهو قول بعض أصحاب مالك: أنه لا يجوز أن نقول "رمضان" على انفراده بحال من الأحوال، وإنما يقال "شهر رمضان" واستدلوا بأمرين وهما:

① **قالوا:** إن رمضان اسم من أسماء الله تعالى فلا يجوز أن يطلق على غيره إلا بقيد واستدلوا بالحديث المروي عن أبي هريرة مرفوعاً "لا تقولوا رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله ولكن قولوا شهر رمضان".

② **وقالوا أيضاً:** إن القرآن الكريم ذكر فيه رمضان مقروناً بالشهر حيث قال تعالى: {شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن}.

القول الثاني: وهو الأكثر الشافعية وابن الباقلاني وهو: إن كان هنالك قرينة تصرفه إلى الشهر فلا كراهة في ذكره ولا فيكرهه. فيقال مثلاً: صمنا رمضان - وقمنا رمضان - ورمضان أفضل الشهور. ولا كراهة في ذلك كله.

وإنما يكره أن يقال: جاء رمضان ودخل رمضان وغير ذلك.
القول الثالث: للبخاري وغيره وهو: لا كراهة في إطلاق رمضان
بقرينة وبغير قرينة.

وهذا هو الصواب وهو المختار.

والمذهبان الأولان فاسدان من عدة وجوه وهي:

① أن الكراهة إنما تثبت بالشرع. ولم يثبت فيه نص صحيح يفيد النهي.

② إن أسماء الله تعالى لوثيقة لا تطلق إلا بدليل صحيح.

③ إن الحديث الذي استدلوا به حديث ضعيف مداره على "أبي معشر"
- وقد أخرجه ابن عدي في الكامل -

هل فتح أبواب الجنة وفتح أبواب النار... الخ على حقيقته؟

للعلماء في ذلك أنه على حقيقته أو على طريق المجاز آراء وهي:

① قال القاضي عياض: يحتمل أنه على حقيقته وظاهره وأن تفتح أبواب

الجنة وتغلق أبواب جهنم وتصفد الشياطين علامة لدخول الشهر
وتعظيم حرمة. ويكون تصفد الشياطين ليمتنعوا من إيذاء المؤمنين.

② وقال: ويحتمل أن يكون المراد من ذلك المجاز. ويكون ذلك

إشارة إلى كثرة الثواب والعفو وأن الشياطين يقل إغواؤهم وإيذاؤهم

ليصبروا كالمصفيدين. ويكون تصفيدهم عن أشياء دون أشياء وناس
دون ناس.

٣ وقال عياض: ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفتحها الله تعالى لعباده من الطاعات في هذا الشهر والتي لا تقع في غيره عموماً، كالصيام، والقيام، فعل الخيرات، والبعد عن كثير من المخالفات^(١).

٤ وقال الزين بن المنير: والرأي الأول أوجه ولا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره.

وعندي كما قال مشايخنا وعلمائنا: إن الرأي الثاني هو الأوجه وذلك لأنه لا معنى لفتح أبواب الجنة وغلق أبواب النار عندما يهل شهر رمضان إلا أن يكون ذلك إشارة إلى فتح أبواب الرحمة وكثرة الثواب والعفو عن عباده. لما في الصيام والقيام وقراءة القرآن وغيرها من الطاعات. ويكون تصفيد الشياطين بمعنى أنهم لا يقدرّون على إغواء الصائمين القائمين والتزيين لهم فصاروا كالمصفيين.

ويحتمل أن يكون المراد بالشياطين بعضهم وهم "المردة" منهم خاصة.

ومن وصل إلى مرتبة الرضى لا تستطيع الشياطين إغوائه ولقد صدق أبو حامد الغزالي حين قسم الصوم إلى مراتب ثلاث فقال:

"إن الصوم ثلاث درجات: صوم العموم - وصوم الخصوص - وصوم خصوص الخصوص.

أما صوم العموم: فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة.

(١) مسلم يشرح النووي ٧ / ١٨٨ .

وأما صوم الخصوص: فهو كف السمع والبصر واللسان واليد وسائر الجوارح عن الآثام.

وأما صوم خصوص الخصوص: فهو صوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية^(١).

(١) إحياء علوم الدين على هامش إتحاف السادة المتقين ١٨٥/٤.

ما يؤخذ من الحديث

- ١) فضل شهر رمضان على غيره من شهور العام.
 - ٢) أن الله سبحانه وتعالى فضل بعض البشر على بعض وفضل بعض الأزمنة على بعض وأفضلها شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن على قلب سيد الأنام دستوراً لهذه الأمة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.
 - ٣) جواز أن يقال "رمضان" من غير ذكر الشهر.
 - ٤) يفتح الله في رمضان أبواب الرحمة ويكثر الثواب والرضا لمن أخلص العبادة لله. وصام رمضان إيماناً واحتساباً.
 - ٥) تصفد الشياطين ومردة الجن في هذا الشهر المبارك.
 - ٦) حث الصالحين على الإكثار من الطاعات والقربات ومراقبة الله سبحانه حتى يتألفوا رضاه جل وعلا.
- والله أعلم،،

“ لا تصوموا حتى تروا الهلال ”

١ روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال:

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

“إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فاقدروا له.”

٢ وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم:

“إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين يوماً.”

٣ وروى أبو داود في سننه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم:

“الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له ثلاثين.”

قال: فكان ابن عمر إذا كان شعبان تسعاً وعشرين نظر له فإن رأى

لذلك وإن لم ير لم يحل دون منظره سحاب ولا فتره أصبح مفطراً.

٤ وروى النسائي في سننه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي،

صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رمضان فقال:

(١) رواه البخاري في صحيحه ٥ / الصوم / باب

ورواه مسلم في صحيحه ٥ / الصوم / باب.

ورواه أبو داود في سننه والنسائي وابن ماجه ومالك في الموطأ وأحمد بن حنبل في مسنده وغيرهم.

"لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تقطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له".

٥] وروى ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فافطروا فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين يوماً".

٦] وروى مالك في الموطأ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال:

"لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تقطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له".

٧] وروى أحمد بن حنبل في المسند عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"إنما الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروه ولا تقطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له".

المعنى العام للحديث

أوجب الإسلام على المسلمين عبادات معينة في أوقات معينة من عمره منذ أن يبلغ الحلم، فأوجب الله عليه الحج مرة في عمره لمن استطاع إلى ذلك سبيلا. وأوجب عليه خمس صلوات في اليوم والليلة في أوقات محددة: إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا.

وأوجب عليه صلاة خاصة مرة كل أسبوع وهي صلاة الجمعة وأوجب عليه زكاة زرعه وملكه مرة كل عام لمن بلغ ماله النصاب. وفي الزرع وقت حصاها، وآتوا حقه يوم حصاده. كما بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأوجب على المسلم عبادة الصوم وهي شهر من كل عام وهي صوم رمضان - وربط ذلك بحركة الشمس والقمر والنجوم في أفلاكها لأن الله خلقها في نظام محكم دقيق لا يختل (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسببون).

ولقد شرع الله صوم رمضان وحدد بدايته ونهايته بطلب وسيلة من الوسائل التي يتمكن منها المسلم (فمن شهد منكم الشهر فليصمه). وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم "إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين يوما" وأحاديث الباب كثيرة.

تحليل الفاظ الحديث

- ١ "لا تصوموا حتى تروا الهلال" أي شهر رمضان حتى تروا هلاله - والخطاب للأمة الإسلامية.
 - ٢ "ولا تفطروا حتى تروه" أي لا تفطروا في نهاية شهر رمضان حتى تروا هلال شوال. أو يصبح رمضان ثلاثين يوما.
 - ٣ "فإن غم عليكم" بضم الغين وتشديد الميم. يقال غممت الشيء أي إذا غطيته. وغم الهلال أي ستر على الناس.
 - ٤ "إنما الشهر تسع وعشرون" البعد من ثلاث إلى تسع يذكر مع المؤنث ويؤنث مع المذكر، فإن حذف المعدود جاز تذكر العدد على تقدير معدود مؤنث. وتأنيث العدد على تقدير معدود مذكر وأكثر الروايات على تذكر العدد - كما هو في حديث الباب. "تسع" بدون إلقاء تمييزه "ليلة".
 - ٥ وفي رواية "إنما الشهر تسع وعشرون" بطريق الحصر. مع أن الحصر غير مراد قطعا. والجواب: أن الشهر يكون تسعة وعشرون. كثيرا وهو أقل عدد أيامه. ويكون ثلاثين وهو أكثر عدد أيامه.
- وليس معنى ذلك التناسق بين الشهور: شهر تسع وعشرون وشهر ثلاثون. وإنما المعنى أنه أحيانا يكون كذا وأحيانا يكون كذا^(١).

(١) فتح المنعم شيخ محمدي العزرا. د/ موسى شاهين ٤٠٠/٧-٤٠١.

ترجمة الراوي: عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما

سبقَت الترجمة له

فقہ الحديث

روایات الحديث التي معنا وغيرها في كتب السنة نجد أن الكلام عليها من وجوه وهي:

- ① تعلق الصوم بالرؤية. وهل يراد بها رؤية كل فرد؟
- ② هل يجب الصوم على من رأى الهلال منفرداً وإن لم يثبت بقوله؟
- ③ اختلاف مطالع الهلال هل يتعدى حكم البلد الذي رآه على غيره؟

① وللکلام على الوجه الأول فنجد أن ظاهر الأحاديث توقف ثبوت الهلال على رؤية العين المجردة. ويتوقف وجوب الصوم عليها بل وتفيد النهي عن الصوم بدونها الروايات من ٢-٦. وغيرها من الروايات.

ولا خلاف بين العلماء على أن المراد بالخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم: "صوموا لرؤيته" و"لا تصوموا" يكلّ أحد ولكن الخطاب في "تروا" لا يقصد به جميع أفراد الأمة. وإنما المراد حتى يثبت برؤية عدل منكم أو برؤية عدلين منكم. ولقد اختلف العلماء في ذلك على آراء كثيرة ومنها:

- ① روى أبو داود والدارقطني والبيهقي بإسناد صحيح على شرط مسلم: "يقبل ويثبت هلال رمضان بعدل واحد ذكره جر. وهذه الرواية عن عبد الله بن عمر قال: "تراءى الناس الهلال فأخبرت النبي صلى الله

عليه وسلم أني رأيته فصام النبي صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالصيام".

أما هلال شوال فلا يقبل إلا شاهدان عدلان لأنه إسقاط فرض فاعتبر فيه العدد. بخلاف صوم رمضان فهو إيجاب عبادة فيقبل من واحد احتياطاً للفرض.

(ب) يقبل ويثبت هلال رمضان بقول العبد والمرأة على أساس أنها رواية كرواية الأحاديث. وهذا رأي عند الشافعية.

(ج) يقبل ويثبت هلال رمضان برجلين أو برجل وامرأتين. وغير ذلك من الآراء.

ولقد قال الإمام النووي: "إذا قلنا في رؤية هلال رمضان عدلاً واحداً وصمنا ثلاثين يوماً فلم نر الهلال بعد الثلاثين هل نفطر؟ قولان: أحدهما نفطر".

٢ ولل كلام على الوجه الثاني: هل يجب الصوم على المنفرد برؤية هلال رمضان وحده؟

الأحاديث تدل على وجوب الصوم على المنفرد برؤية هلال رمضان وعلى الإفطار على المنفرد برؤية هلال شوال.

وهذا الرأي قاله ابن حجر في فتح الباري: وقد استدلل به على وجوب الصوم والفطر على من رأى الهلال وحده وإن لم يثبت بقوله: وهو قول الأئمة الأربعة في الصوم.

(١) المصدر السابق - بتصرف.

واختلفوا في الفطر. فقال الشافعي: يفطر ويخفيه.

وقال الأكثر: يستمر صائما احتياطاً^(١).

وبل الكلام على الوجه الثالث وهو اختلاف المطالع فللعلماء فيها آراء

٣

وهي:

(أ) ما رواه ابن المنذر عن عكرمة والقاسم بن محمد وغيرهما. وحكاه الترمذي وجهاً للشافعية: أنه يعتبر لأهل كل بلد رؤيتهم ولا يلزمهم رؤية غيرهم.

(ب) قال ابن الماجشون: لا يلزم أهل بلد رؤية غيرهم إلا أن يثبت ذلك عند الإمام الأعظم فيلزم الناس كلهم لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد.

(ج) إن تقاربت البلاد كان الحكم واحداً. وإن تباعدت فوجهان عن بعض الشافعية: لا يجب. واختار غيرهم: الوجوب وللبعد ضوابط وهي:

(أ) اختلاف المطالع.

(ب) كون المسافة مسافة قصر وقال النووي عن هذا الرأي ضعيف لأن أمر الهلال لا تعلق له بمسافة القصير.

(ج) أنه يلزم أهل كل بلد لا يتصور خفاؤه عنهم بلا عارض دون غيرهم.

(١) أحكام الأحكام ٢٠٧/٢.

(د) قال المالكية: إذا رآه أهل بلد لزم أهل البلاد كلها وأعجبني رأي شيخ محدثي العصر^(١) ألا تربط الفتوى بالسياسة. نرضى عن سياسة دولة فتأخذ برؤيتها ونحكم بالصوم. ونختلف معها فلا نأخذ برؤيتها وترجى الصوم فنسبغ آخرتنا لهوانا. ونحول ديننا إلى نوازعنا ونربط شريعتنا بزوابع هي غنية عنها وبرينة منها والله المستعان".

(١) هو الأستاذ الدكتور/ موسى شاهين لاشين "فتح المنعم" ٤١٧/٢.

ما يؤخذ من الحديث

- ١ ربط الصوم بالرؤية تيسير للتكاليف الشرعية.
- ٢ من رأى الهلال لشهر رمضان وحده ولم يؤخذ بقوله وشهادته لزمه الصوم وإن أفطر الناس.
- ٣ لو رأى هلال شوال وحده ولم يؤخذ بشهادته أفطر سراً لن لا يعرض نفسه للتهم.
- ٤ لو صام في بلد ثبتت فيه الرؤية وسافر إلى بلد لم تثبت فيه الرؤية لا يجوز له الفطر. فإن أقام بهذا البلد الآخر حتى استكمل ثلاثين يوماً من حين صام: أفطر سراً إن صاموا هم يوم الثلاثين.
- ٥ إذا أخبره من يثق به أنه رأى الهلال فإن اعتقد صدقه لزمه الصوم كما إذا رأى الهلال بنفسه.

والله أعلم،،

"كل عمل ابن آدم له إلا الصوم"

١ روى البخاري "في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه.. عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

"كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك".

٢ وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

"قال الله عز وجل "كل عمل ابن آدم له إلا الصيام هولي وأنا أجزي به. فوالذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك".

٣ وروى النسائي في سنته عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "كل عمل ابن آدم إلا الصيام هولي وأنا أجزي به والصيام جنة إذا كان يوم صيام أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن شاتمته أحد أو قاتله فليقل إنني صائم. والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك. للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا لقي ربه عز وجل فرح بصومه".

(١) رواه البخاري في الصوم / باب ما يذكر في المسك

ورواه مسلم في الصوم / باب فضل الصيام.

ورواه النسائي وأحمد في المسند والدرامي في سنته ومالك في الموطأ وغيرهم.

٤ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ".

وَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:
"كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ إِنَّمَا يَتْرَكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي فَصِيَامُهُ لَهُ وَأَنَا أَجْزِي بِهِ كُلُّ حَسَنَةٍ بَعَثَ أَمَثَالَهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ إِلَّا الصِّيَامَ فَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ".

٥ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فِي سُنَنِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: -

"كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ فَالْحَسَنَةُ بَعَثَ أَمَثَالَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَّا الصِّيَامَ فَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ إِنَّهُ يَتْرَكُ الطَّعَامَ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِي وَيَتْرَكُ الشَّرَابَ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِي فَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ".

٦ وَرَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ إِنَّمَا يَذَرُ شَهْوَتَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي وَالصِّيَامَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ كُلُّ حَسَنَةٍ بَعَثَ أَمَثَالَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَّا الصِّيَامَ فَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ".

المعنى العام للحديث

إن الإنسان فضل على غيره بميزة تكريم الله له ، ولقد كرمنا بني آدم . لذلك فكل ما يعود على نفسه بالنمو والتربية والترقية من القيم والمبادئ التي أرادها الله له يكون له دخل عظيم في تقوية إنسانيته وترسيخ فضيلته . ولا سبيل إلى تجلي المظاهر الملكية التي أودعها الله فيه ولا سبيل إلى ذلك إلا بتعهد شهواته الجسمية واللدائد البهيمية بما يوقفها عند حدها وذلك لا يكون إلا بتقوى الله العظيم ومراقبته . واستحضار قوته وبطشه وملاحظة علمه وإطلاعه . حتى يستحي المرء من ربه في خلوته وجلوته . وهل يمنع الإنسان من التجلي بحلية التقوى إلا ازدياد قوته البهيمية وطفانها على قوته العاقلة وهل يحرم الإنسان من النور الإلهي إلا لانغماس بصيرته بغلبة بهيمته على إنسانيته؟ وأين للمحروم من نعمة النور الربالي أن يخطف بالتقوى التي مرجعها إلى ضبط النفس امثالاً لأمر مالك ناصيتها . ولعله ظهر قبس من معنى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه "كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به".

ذلك أن الصيام مع كونه عذماً ونفياً ولكونه تركاً لشيء أو أشياء . فليس له في نفسه صورة تقدر بدائها فلا يعلم علمها إلا هو وحده فهو المجازي عليه بدون تقدير ولذلك نرى في الحديث تنويعاً عظيماً بفضيلة الصيام وما أشبهه بأن يستاجر عظيم أجيراً على عمل معروف بأجر خاص يعده بالزيادة فيه . إذا أتقن عمله ثم يقول له : "واعمل هذا العمل وهو خارج عن حدود الإجازة ودع لي أنا تقديره فإني أنا الذي أعرف قيمته لا أنت ولا غيرك" فكم يكون ابتهاج الأجير وإقباله على ذلك العمل برغبة

صادقة لاسيما حين يعلم سعة كرم وعطاء مؤجره وحسن تقديره وتمام علمه.

إن المرء ليخيل إليه أن هذا الوعد الفخم، أو من أعظم ما وجبه الله سبحانه وتعالى من صنوف الوعد.

"كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به"

جعلنا الله من أهل التقوى.

تحليل ألفاظ الحديث

١ في رواية النسائي "والصيام جنة" بضم الجيم وتشديد النون المفتوحة وهي: الستر والوقاية. فكل شيء اتقيت به وتحصنت عن طريقة فهو جنة.

٢ "نلا يرفث" الرفث: هو الكلام الذي يستقبح ذكره. وهو عادة يتضمن ذكر العلاقات الجنسية بين الرجال والنساء.

قال الأزهري: أرفث كلمة جامعة لكل ما يريد به الرجل من المرأة^(١) والمراد هنا في الحديث ظاهراً: الكلام الردي والفحش في القول.

٣ "ولا يسخب" بالسین ويقال بالسين والصاد "يسخب ويسخب" من الصخب. وهو "شدة الصوت والصباح: والمراد به هنا أنه لا يرفع صوته في الخصومة ولا يأتي بجلبة أو لفظ.

٤ "إن سابه" أي شتمه أو إثاره ليتبادلا السباب والشتم والقطيعة.

٥ "وإن شاتم أحد أو قاتله" "إن" مخففة حرف شرط و"أحد" فاعل لفعل محذوف يفسره الفعل المذكور تقديره: وإن قاتله أمرؤ.

٦ "الخلوف فم الصائم" بضم الخاء واللام. جمع خلفة.

(١) النهاية لابن الأثير ٢/٢٤١.

قال عياض: هذه الرواية "المنجحة" وتبين الشيوخ تقول بفتح
 الخاء "خلوف". قال الخطابي: وهو خطأ والمراد بالخلوف. تعبر راحة
 فم الصائم بسبب الصوم.
 ترجمة راوي الحديث: أبي هريرة رضي الله عنه: سبقت ترجمته

فقه الحديث

حديث الباب من أحاديث التي بعضها قدسي وبعضها نبوي.

والحديث القدسي يسمى الحديث القدسي / أو الحديث الإلهي /
أو الحديث الرباني وهو : ما أضافه النبي، صلى الله عليه وسلم إلى ربه عز وجل.

والفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي : أن الحديث القدسي ينسب إلى الذات القدسية وهو الله سبحانه وتعالى. وإنما سمي حديثاً مع أنه كلام الله تعالى وذلك لتصديره بجملة من الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك التصدير فيه بخلاف القرآن الكريم.

وهذا التصدير من الرسول صلى الله عليه وسلم لأغراض ثلاثة:

① إعلان المغايرة بين الحديث القدسي والقرآن الكريم من أول الأمر.

② الإشارة إلى أن هذه الأحاديث وإن كانت من كلام الله تعالى فإن الفروق البعيدة بينها وبين القرآن الكريم تجعلها أشبه بكلام الرسول صلى الله عليه وسلم من كلام الله.

③ إن تلك الأحاديث القدسية والتي لا تبلغ عدداً كثيراً كانت من مباحث أهل الحديث وأجروا عليها ما أجروه على الأحاديث النبوية متناً وإسناداً وحكموا فيها بما حكموا على هذه قبولا أو رداً.

والحديث النبوي هو: ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم
من قول أو فعل أو صفة خلقية أو خلقية^{١١}.

وهذا الحديث يدل على أن كل عبادة من العبادات أو الطاعات
بإثبات قربانها ثواب مخدئ فيعطيه الله للعبد إذا عملها إيماناً بالحسنة
قله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزيه إلا مثلاً^{١٢}.

لكن الصوم وهو ركن من أركان الإسلام الخمسة إن كان صاحبه
صادقاً مخلصاً مراقباً لله فإن الله العلي الأعلى المطلع على السر والعلن
جعل تقدير ثوابه وأجره إلى فضله ورحمته وإحسانه ولأن الكريم إذا
أعطى أعطى بلا حدود ولقد أخبرنا شيخنا في الحديث القدسي "وأنا
أجزى به"^{١٣}.

ماذا أضاف الله الصوم إليه "لأنه لي"؟

معلوم أن كل الطاعات لله سبحانه وتعالى وهو الذي يجزي العبد
عليها. لكن الصوم أضاف الله إلى ذاته سبحانه وذلك لأسباب كثيرة منها:
١- أن الله سبحانه وتعالى قد وضح وأبان لعباده ثواب عبادتهم. الحسنة
بعشر أمثالها والله يضاعف لمن يشاء.

ولقد روي مالك في الموطأ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: كل عمل بين آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف
إلى ما شاء الله. قال الله: إلا الصوم لأنه لي وأنا أجزى به^{١٤}.

(١١) ارجع إلى كتابنا "الجواهر النقية في علوم الحديث" تفصيلاً.

(١٢) موطأ مالك في الصيام / باب جامع الصيام مع رواية أحمد في المستند والترمذي في
سننه والروايتان رقم ٤، ٥ في حديث الباب.

٢) إن الصوم عبادة لا يقع فيها الرياء ولا السعة لأنها لا تظهر أمام الناس .
مثل الصلاة / الزكاة / الحج . وإنما هي شيء في القلب والنية
الصادقة والمراقبة لله التي تخفى عن الناس .

٣) إضافة الله لذاته القدسية "فإنه لي" تشرىفاً وتعظيماً والصيام جُنةٌ . أي
ستر ووقاية . وهل هناك وقاية أعظم من هذا الستر من النار . ولقد كان
الصيام جُنةً من النار وذلك لأن الصائم أمسك نفسه عن الشهوات
والملذات . والنار مخفوفة بالشهوات كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : -

"حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات" .

ولأن الصيام يقي صاحبه مما يؤذيه من الشهوات ويستره بما يفوز
به من الحسنات والثواب .

قال القاضي عياض : يستره من الآثام أو من النار أو من جميع
ذلك .

هناك إشكال ظاهر وهو قوله صلى الله عليه وسلم : فإن سابه أو
قاله - أو شاتمه . مع أن ذلك لا يقع من الصائم ؟
ولكي نجيب على ذلك نقول :

١) أن المراد بقوله : سابه / قاله / شاتمه . هو التَّهَيُّؤُ لها أي إذا تهيأ أحد
لمشائمه أو مقاتلته . فليقل : إني صائم . وهو بقوله ذلك يكف إذاه
عنه .

(١) صحيح مسلم ك صفة الجنة ونعيمها وأهلها .

وهل قوله "إني صائم" لنفسه أم لمن يكلمه؟

للعلماء في هذا أقوال وهي:

- ① إن قول الصائم ذلك بلسانه حتى يعلم من يشتمه أو يخاصمه أو يقائله أنه يترفع ويمتنع ويعتصم بصيامه عن هذا اللغو والرث والجهل.
- ② أن قوله "إني صائم" يقولها لنفسه: أي إذا كنتُ صائماً فيجب أن أصوم صومي عن ذلك كله.
- ③ أن قوله: "إني صائم" يكون بلسانه في صوم رمضان ويقولها في نفسه في صوم التطوع.

كيف يكون خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك؟

للعلماء في توضيح ذلك آراء وهي:

- ① إن الله سبحانه وتعالى يجزيه في الآخرة بذلك فتكون رائحة فمه أطيب من ريح المسك. كما يأتي الجريح في سبيل الله والشهيد وريح جرحه يفوح مسكاً.
- ② إن المراد بذلك يكون في حق الملائكة وأنهم يستطيبون ريح الخلوف أكثر من ريح المسك.
- ③ هو مجاز لأن العادة جرت بتقريب الرائحة الطيبة بالمسك. فاستعير ذلك للصوم لتقريبه من الله.
- ④ أن الخلوف أكثر ثواباً من المسك المندوب إليه في الجمع والأعياد والذكر ومجالس الحديث.

ما يؤخذ من الحديث

- ① فضل الصيام وكثرة الثواب فيه من الله سبحانه الذي أخبر أنه يتولى بنفسه جزاءه وحسن عطاءه.
- ② الصوم فيه كبح جماح النفس وإضعاف شهواتها.
- ③ الصوم يستر صاحبه من الآثام ثم من النار.
- ④ الصوم يحرم على صاحبه أن يفعل ما يفعله الجاهل من السب والشتيم واللعن وغيرها.
- ⑤ الصوم يجعل صاحبه يقابل الإساءة بالإحسان.
- ⑥ خلوف فم الصائم أعظم من دم الشهيد لأن الحديث أخبرنا بأن دم الشهيد رائحته تشبه ريح المسك - وخلوف فم الصائم أطيب من ريح المسك.

والله أعلم..

صوم شعبان

روى الإمام مسلم بسنده عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ، أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر • ويفطر حتى نقول : لا يصوم • وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان • وما رأيته في شهر أكثر منه صياما في شعبان (١) •

-
- (١) أخرجه البخاري : في كتاب الصيام : باب صوم شعبان ٥٠/٢ •
وأخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان ، واستحب أن لا يخل شهرًا من صوم : ٨١/١ و ٨١/٢ •
وأخرجه أبو داود : في كتاب الصوم : باب كيف كان يصوم النبي صلى الله عليه وسلم ٥٦٧/١ •
وأخرجه الترمذي : في أبواب الصيام : باب ما جاء في صوم شعبان •
برمضان ١٢٠/٢ •
وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : باب صوم النبي صلى الله عليه وسلم بابي هو و أبي ١٩٩/٤ •
وأخرجه أحمد ٣٩/٥ •

وعن أبي سلمة ، قال سألت عائشة رضي الله عنها
عن صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : كان
يصوم حتى نقول : قد صام ويفطر حتى نقول : قد
أفطر . ولم أره صائما من شهر قط أكثر من صيامه من
شعبان . كان يصوم شعبان كله . كان يصوم شعبان
الا قليلا .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الشهر من السنة أكثر
صياما منه في شعبان . وكان يقول : « خذوا من
الأعمال ما تطيقون . فان الله لن يمل حتى تملوا » . وكان
يقول : « أحب العمل الى الله ما داوم عليه صاحبه ،
وان قل » .

التعريف بعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها

هي عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها ، زوج النبي صلى
الله عليه وسلم . أم رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس ، وتزوجها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين . وقيل بثلاث
سنتين . وهي حنت بنت نبتين وقيل بسبع . ويجمع بينهما بأنها كانت أكملت
السادسة ودخلت في السابعة وبنى بها بالمدينة وهي ابنة تسع ، وكان قد
تزوجها الله تعالى لرسوله عليه السلام وكانت رضي الله عنها فقيهة عالمة
ضربت في الفقه بسهم وأثر ، قال فيها هشام بن عروة عن أبيه ، ما رأيت
أجدا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة ، وكان رضي الله عنها لها
سهم صائب في علم الفرائض .

قال مسروق : رأيت مشيخة أصحاب محمد الأكابر يسألونها عن
الفرائض .

وقال الزهري : لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم وعلم جميع النساء ، لكان علم عائشة أفضل ، وقال
أبو بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه ما أشكل علينا أمر ففتلنا عنه
عائشة إلا وجدنا عندها شيء علما .

ولهذا روى عنها كثير من الصحابة والتابعين ، وروى هي أيضا عن
الصحابة وعدت من أكثرين في رواية الحديث فقد روى عنها ألفان ومائتان
وعشرة أحاديث (٣٢١٠) اتفق البخاري ومسلم على مائة وأربعة وسبعون
حديثا (١٧٤) ، وإنفرد البخاري بأربعة وخمسين (٥٤) ، ومسلم بثمانية
وستين (٣٨) .

فلو أن رضى الله عنها سنة ثمان وخمسين (٥٨) في ليلة الثلاثاء لسمع
عشر خلت من رمضان ، وقيل سنة سبع وخمسين (٥٧) ، وفتت بالقيس
في المدينة رضى الله عنها (٣) .

معاني الفردات

شعبان : مشتق من الشعب وهو الاجتماع ، سمي بذلك لأنه يشعب
فيه خير كثير لرمضان ، وقيل لأنهم كانوا يتشعبون فيه بعد التفرقة
ويجتمع على شعاب وشعابات .

وقال ابن دريد : سمي بذلك لتشعبهم فيه ، أي لتفرقهم في طلب
إليه ، وقيل لتشعبهم في الغارات .

(٣١) انظر الاستيعاب ٢٥٦/٤ والامتناع ٣٥٩/٤ والباعث الخفيف .

وقال بعضهم : انما سمي شعبانا لانه شعب ، اى ظهر بين رمضان
ورجب .

وقال ثعلب : كان شعبان شهرا ينتشع فيه القبائل ، اى تتفرق
لقصد الملوك والتماس العطية (١) .
(خذوا من الأعمال ما تطيقون) من طوق ؛ والطوق حلى يجعل في
المنق .

وكل شيء استدار فهو طوق ، وفي القرآن الكريم : (سيطوتون
ما بخلوا به يوم القيامة) يعنى في مانع الزكاة يطوق ما بخل به من حق
الفقراء من النار يوم القيامة .
وهذا طوق تكليف كما جاء في الحديث (يطوق ماله شجاعا أقرع)
اى يجعل له كالطوق في عنقه وقد يكون الطوق طوق تقليد كما جاء في
الحديث (وددت انى طوقت ذلك) اى ليتى جعل ذلك في طائفتى وتقدرتى .
ويمكن عاجزا عن ضعف فيه ، ولكن يصطلح أنه خاف العجز منه لحقوق
تكرمه في حق نفسه أو حق غيره .

فالطوق : اسم لمدار ما يمكن أن يفعله الانسان بمشقة (٢)

(يمل) المال وهو أن تمل شيئا وتعرض عنه ، قال الجوهري :
ملت الشيء ، بالكسر ، ومللت عليه أيضا ، إذا سئمته ، ورجل مل وملول
وملولة ومالونة ، وملالة وذملولة (٣) .

(أحب العمل الى الله ما داوم عليه صلحي) قال النووي : هكذا
وقع في بعض النسخ بواو واحدة وفي أكثرها (دووم) بواوين وهو

(١) انظر صفة الفريز ١٥٠/٩ .

(٢) انظر النهاية في غريب الحديث ١٤٤/٣ و١٤٤/١ ولسان العرب مادة

طوق ٢٧٢٤/٤ .

(٣) لسان العرب مادة مل ٤٢٧٠/٦ .

الصواب لأنه مجهول ماضى من المداومة ، من باب المفاعلة ، ويروى :
(بما ديم عليه صاحبه) وهو مجهول دَامَ ، والأوّل مجهول دَاوَمَ .

قال النووي : الديمة المطر الدائم في سكون — أى يكون خمسة أيام
أو ستة أو يوما وليلة أو لا يعد فيه ولا برق .
يشبه عمله في دوله من الإقتصار بديمة المطر ، وأصله الواو فانتقلت
ياء لكسر ما قبلها (٧) .

المعنى العام للحديث

تبين عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر
من الصيام في شهر شعبان ففي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم « كان
يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الا قليلا » وذلك لتمتع النفس
وتتوعد على الصيام فلا يشق عليها صيام شهر رمضان ، وإن كل أيام
السنة صالحة أصوم النفل غير رمضان وأيام العيد والتهريق .

كما بين الحديث أنه على المرء أن يأخذ نفسه بالزهد ولا يكلف
نفسه فوق طاقتها فالدين يسر وأن الله عز وجل لا يكلف الإنسان الا بقدر
وسمه وطاقته قال تعالى : (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت) (٨) .

وقوله تعالى : (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد
أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف
نفسا الا وسعها) (٩) .

وقوله تعالى : (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا الا

(٧) شرح النووي على صحيح مسلم ٧٢/٦ .

(٨) آية ٢٨٦ البقرة .

(٩) آية ٢٢٣ البقرة .

وسمعا أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون (١٠) أى أن الجنة مع عظيم ما فيها يوصل إليها مع الإيمان العمل السهل اليسر بلا مشقة فاليسوع اسم للقدرة على الشيء على وجه السهولة واليسر .

والطاقة اسم للقدرة على الشيء على وجه المشقة ، ولذا عاب الله عز وجل على المتحدين تشدهم لمقال تمسالى : (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها) (١١) .

أى أهدثوا من عند أنفسهم ابتغاء مرضاة الله فما قاموا بما ألزموا أنفسهم به حق قيام ، ولا حافظوا عليها كما ينبغي فاستحق اتباع عيسى عليه السلام للذم من الله عز وجل لأمرين :

أحدهما : الابتداع في دين الله عالم يعلم به .

والثاني : في عدم قيامهم بما التزموه لمشيئة وعجزهم عن الوفاء (١٢) .

وقد أخبر صلى الله عليه وسلم في حديث الرهط الذين أتوا إلى بيوت أرواح النبي صلى الله عليه وسلم يسألونهم عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوا عبادتهم بالنسبة لعبادة النبي صلى الله عليه وسلم يسلم فشددوا على أنفسهم فبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم المنهج للتقويم (أنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أضوم وأظلم وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى) فعلى هذا الاقتصاد في الطاعة والعبادة خوف المال والسماة خير وأبقى ، والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع وضد الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه حيث قال : (النبي لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى) وكانت أعمال

(١٠) آية ٤٢ الأعراف .

(١١) آية ٢٧ الحديد .

(١٢) تفسير التران العظيم لابن كثير ٢١٥/٤ .

النبي صلى الله عليه وسلم كلها تنتهي الى غاية وليست متبوعة بأوقات معينة وانما هي على قدر الإرادة لها والنشاط فيها .

الشرح والبيان

قوله : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر) معناه أنه ينتهي صومه الى غاية . حتى نقول أنه لا يفطر ، وينتهي افطاره الى غاية . حتى نقول أنه لا يصوم ، وذلك لأن الأعمال التي يتطوع بها ليست متبوعة بأوقات معلومة ، وانما هي على قدر الإرادة لها والنشاط فيها (١٣) .

وقوله (وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط الا رمضان) أي إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصم شهرا تاما غير رمضان فقط فانه انفرد من بين شعور السنة كلها بأن صيامه كان تاما ، وعلى ذلك فظاهره يتعارض مع حديثي أم سلمة (١٤) رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان) (١٥) .

(١٣) عمدة القارئ ١/١٥١ .

(١٤) أم سلمة بنت أبي أمية بن المخزومي بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومية أم المؤمنين ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم في جادى الأولى سنة أربع وقيل ثلاث وكانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم تحت ابن عمها أبو سلمة توفيت سنة تسع وخمسين وقيل بعدها بسنة أو سنتين وهي آخر أمهات المؤمنين موتا رضي الله عنها . انظر الأصل ٢/٤٥٨ .

(١٥) أخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب غيبت يصل شعبان .
برمضان : ١/٥٤٥ .

وقولها (ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين
 إلا شعبان ورمضان) (١٧) .

كما يتعارض أيضا مع الرواية الثانية لأحد حديث عائشة التي معنا (كان
 يصوم شعبان كله) وقد حاول العلماء إزالة التعارض بين تلك الأحاديث
 وذلك عن طريق التأويل القريب الذي يحتمله اللسان العربي بقدر ما توفر
 له من دليل واليك أقوال العلماء في ذلك :

١ - قال الترمذي : روى عن ابن المبارك أنه قال في هذا الحديث :
 (كان يصوم شعبان كله) هو جائز في كلام العرب إذا صام أكثر الشهر
 أن يقال صام الشهر كله ، ويقال قام فلان ليلته أجمع ولعله تعشى
 واشتغل ببعض أمره .

قال الترمذي : كان ابن المبارك قد رأى كلا الحديثين متفقين ، يقول :
 إنما معنى هذا الحديث أنه كان يصوم أكثر الشهر (١٨) .

قال ابن حجر وحاصله أن الرواية الأولى من حديث عائشة (وما
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا
 رمضان) مفسرة لروايتها الثانية (كان يصوم : بيان كله)
 مخصصة لها ، لأن المراد بالكل في الرواية الثانية الأكثر وهو مجاز
 قليل الاستعمال .

واستبعده الطيبي لأن لفظ (الكل) تأكيد لإرادة التيسيمول ودفع
 التجوز فتفسيره بالبعض على المجاز منافي لمعناه .

(١٦) أخرجه الترمذي في كتاب الصوم : باب ما جاء في رمضان وشعبان
 برمضان ١٢٠/٢ .

وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : باب صوم النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم بابي وأبي ٢٠٠/٤ .

(١٧) انظر سنن الترمذي ١٢٠/٢ .

٢ - قال الطيبي : فيحمل المعنى على أنه كان يصوم شعبان تارة ، ويصوم معظمه تارة أخرى لكلا يتوهم أنه واجب كله كرمضان .

٣ - حيث قيل المراد بقوله (كله) أنه كان يصوم شعبان في سنة من أوله ، ومن آخره أخرى ، ومن أثنائه طورا ، فلا يخلو شيئا منه من صيام ولا يخص بعضه بصيام دون بعض .

٤ - وقال الزين بن المنبر : لما أن يحمل قول عائشة على المبالغة والمراد بالكل الأكثر ، وأما أن يجمع بأن قولها (أنه كان يصومه كله) متأخر عن قولها أنه كان يصوم أكثره وأنها أخبرت أول الأمر أنه كان يصوم أكثر شعبان ، وأخبرت ثانيا عن آخره أنه كان يصومه كله .
قال الحافظ ابن حجر : ولا يخفى تكلفه .

والأول أولى ، وهو حمل قول عائشة (كان يصوم شعبان كله) على المبالغة .

والمراد به الأكثر والأظن بجليل قولها عقب الجملة السابقة (كان يصوم شعبان الا قليلا) ويؤيد أيضا رواية عائشة رضى الله عنها عند مسلم والنسائي (وما رأيته صام شهرا كاملا ، منذ قدم المدينة ، الا أن يكون رمضان) .

والقول مأثور عن البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال (ما صام النبي صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط غير رمضان) .

(١٨) أخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير شعبان ٨١٦/٢ .

والنسائي : في كتاب الصيام : باب صوم النبي صلى الله عليه وسلم بأبي وأمي ١٢٩/٤ .

(١٩) أخرجه البخاري : في كتاب الصيام : باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وانطارد ٥٠/٣ وانظر فتح الباري ١١٧/٥ .

اختلف العلماء في اكله من الصيام في شعبان على أقوال .

الأول : قيل انه كان يشتغل عن صوم الثلاثة أيام من كل شهر لسفر أو لجهاد فيقتضيها في شعبان . واستدلوا على ذلك بما أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق ابن أبي ليلى ، عن أخيه عيسى ، عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر ، فربما أجز ذلك حتى يجتمع عليه صوم السنة فيصوم شعبان) .

وزد هذا القول لأن ما استدلوا به حديث ضعيف ، لأن ابن أبي ليلى (٢٠) ضيف كما أن أحاديث الباب دالة على ضعفه .

الثاني : أن الحكمة في ذلك أن شعبان يعقبه رمضان وصومه مفترض وكان يكثر من الصوم في شعبان قدر ما يصوم في شهرين غيره لما يفوته من التطوع بذلك في أيام رمضان .

الثالث : أن نساء كن يقضين ما عليهن من رمضان في شعبان ، ورد في ذلك بأن العكس هو الصحيح ، فانهن كن يأخرن ما عليهن إلى شعبان ليستغفرن معه صلى الله عليه وسلم بالصوم .

الرابع : كان يصنع ذلك لتعظيم رمضان : واستدلوا على ذلك بما رواه الترمذي من طريق صدقة بن موسى ، عن ثابت ، عن أنس قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الصوم أفضل بعد رمضان ؟ فقال : (شعبان لتعظيم رمضان) .

قال الترمذي : (حديث غريب : وصدقة عندهم ليس بذلك) (٢١) .

(٢٠) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري انظره في ميزان الاعتدال ٦١٣/٣ .

(٢١) أخرجه الترمذي : في كتاب الزكاة : باب ما جاء في فضل الصدقة

لخامس : انه صلى الله عليه وسلم أكثر من الصوم في شعبان بلانه اشهر الذي ترفع فيه الأعمال الى رب العالمين وأيضا هو الشهر الذي يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان ، كما جاء في الحديث عن أسامة بن زيد أن قال عليه السلام : لو أن الله علم أن شهر رمضان لا يصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان ، وهو شهر ترفع فيه الأعمال الى رب العالمين ، فأحب أن يرفع علي وأنا صائم (٣٣) .

واختاره ابن حجر والشوكاني لأن الاستدلال عليه أقوى مما قبله وحديثه أصح أيضا ولكن ثبت أن الله تعالى يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل فكيف ترفع الأعمال في شعبان ؟

والجواب : أن أعمال العباد تعرض على الله تعالى كل يوم ثم تعرض عليه أعمال الجمعة في كل ليلة وخميس ، ثم تعرض عليه أعمال السنة في شعبان فتعرض عرضا بعد عرش وكل عرش حكمة يطالع عليها من يشاء من خلقه أو يستأثر بها عنده مع أن الله تعالى لا يخفى عليه من أعمالهم خافية .

أو أن المراد أنها تعرض في اليوم تقصلا ثم في الجمعة جملة أو بالمعكس (٣٤) .

ولا تعارض بين ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من صوم كل شعبان أو أكثره ووصله بـرمضان وبين ما رواه البخاري وغيره ما يفيد

ونظر عرجة صحبة بن موسى الدقيقي في غمقة ابن معين والنسائي وغيرهما في الميزان ٢/٢١٢ .

(٢٢) أخرجه النسائي في كتاب التيميم : يلب صوم النبي صلى الله عليه وسلم ٢٠١/٤ قال ابن حجر والشوكاني : رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة بن حديث أسامة .

(٢٣) انظر شرح السيوطي على سنن النسائي ٢/٢٠٢ .

النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين وكذا ما جاء من النهي عن صوم نصف شعبان الثاني .

روى البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوما ، فليصم ذلك اليوم » (٢٤) .

وروى الترمذى بسنده عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا بقى نصف شعبان فلا تصوموا » (٢٥) .

قال الترمذى : ومعنى هذا الحديث عند بعض أهل العلم أن يكون الرجل مفطرا فإذا بقى شيء من شعبان أخذ في الصوم لحال شهر رمضان .

قال إلحافظ ابن حجر (أى في الجمع بين أحاديث صوم كل شعبان أو أكثره وبين حديث أبى هريرة في النهي عن النصف الثاني من شعبان) بقوله والجمع بينها ظاهر بأن يحمل النهي على من لم يدخل تلك الأيام في صيام يعتاده . وينحو ذلك جمع الترمذى (٢٦) .

والنهي مفيد في حديث البخارى بقوله صلى الله عليه وسلم (إلا أن يكون رجل يصوم صوما فليصم ذلك اليوم ، فالكرامة إذن على من يتمدد بالصيام لحال رمضان) .

فإن قيل كيف أكثر النبي صلى الله عليه وسلم من الصيام في شعبان

(٢٤) أخرجه البخارى في كتاب الصيام : باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين ٢٥/٢ .

(٢٥) أخرجه الترمذى في كتاب الصيام : باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الثاني من شعبان ٢٢٩/٢ .

(٢٦) انظر فتح البارى ١١٨/٥ وسنن الترمذى ٢٢١/٢ .

ذِينَ أَحْرَمُوا عَلَى النَّاسِ يَقُولُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ (أَفْضَلُ الصُّيُومِ يَمْدُ
رَمَضَانَ صَوْمَ الْحَرَمِ) (٣٣) ١

وَالْجَوَابُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ النَّوَوِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَطْلُبِ الْفَتْحُ الْحَرَمَ إِلَّا فِي
آخِرِ حَيَاتِهِ قِيلَ التَّمَكُّنُ مِنْ صُومِهِ ، أَوْ لَحْظُهُ كَانَ يَمُرُّ لَهْجَةً مِنَ الْأَعْذَارِ
بِالسَّيْرِ أَوْ الْمَرَضِ مَثَلًا مَا مَنَعَهُ مِنْ كَثَرَةِ الصُّيُومِ فِي الْحَرَمِ (٣٤) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : (خذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تَطِيقُونَ) . .
أَيُّ اشْتَغَلُوا مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا تَسْتَطِيعُونَ الْمَادَامَةُ عَلَيْهِ بَلَا حَرَرٍ أَوْ
التَّعَمُّقِ فِي جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ . فلفظ (الأعمال) عام يشتمل جميع
الأعمال الشرعية من الصيام والصلاة والقيام وغير ذلك ، قال ابن حجر
بفتح الهمزة المفتحة (٣٥) .

وقوله (غَابَ اللَّهُ لِي بَلٌ حَتَّى تَمْلُؤُوا) هُوَ بفتح الهمزة في الموصفين
وَالْمَالُ هُوَ اسْتِغْنَالُ الشَّيْءِ وَتَقَوُّرُ النَّفْسِ بَعْدَ مَحَبَّةٍ ، وَهُوَ مَخَالٌ عَلَى
اللَّهِ تَعَالَى بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ ، فَيَحْمِلُ عَلَى مَعْنَى يَلِيقُ بِذَاتِهِ تَعَالَى ، وَتَمْتَدُّ
بِاخْتِطَابِ الْعُلَمَاءِ فِي بَيَانِ الْمَعْنَى الْمُرَادِ بِنَاءً عَلَى اخْتِلَافِهِمْ فِي الْمَعْنَى الْمُرَادِ مِنْ
أَفِظَ (حَتَّى) فِي الْحَدِيثِ عَلَى أَقْوَالٍ :

الأولى : قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ - أَنْ حَتَّى عَلَى بَابِهَا فِي انْتِهَاءِ الْغَايَةِ
فَمَا يَخْتَرِقُ عَلَيْهِمَا مِنَ الْمَعْنَى خَمْسُ اخْتِلَافٍ أَسْبَغْتُ فِي بَيَانِ الْمَعْنَى الْمُرَادِ
فِي قَوْلِ الْأَسْبَغِيِّ وَجَمَاعَةِ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ : إِنَّمَا أُطْلِقَ هَذَا عَلَى

(٢٧) أخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب فضل صوم الحرم ٨٢١/٢ .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صوم الحرم ٥٦٦/١ .

(٢٨) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ٣٧/٨ .

(٢٩) أنظر فتح الباري ١٠٢/١ ط دار المعرفه ١٣٠٠

جهة المقابلة اللفظية مجازا كما في قوله تعالى : (وجزاء سيئة سيئة
مثلا) (٣٠) .

٢ - وقال القرطبي وجه مجاز أنه تعالى لما كان يقطع ثوابه ممن
يقطع العمل ملالا عين عن ذلك بالملال من باب تسمية الشيء باسم سببه .
٣ - وقال البروي معناه لا يقطع عنكم أفضله حتى تعلموا بسؤاله
فتزهدوا في الرغبة إليه .

٤ - وقال غيره معناه لا يتناهى حقه عليكم في الطاعة حتى يتناهى
جهديكم .

وهذه المعاني كلها بناء على أن حتى على بابها في انتهاء الغاية .

ثانيا : ان (حتى) هنا بمعنى حين ومعناه : لا يملك الله إذا مللتم
وهذا التأويل مستعمل في كلام العرب ، يقولون لا أفعل كذا حتى يبيض
الثوب أو حتى يشرب الغراب ، وللمعنى أنه لن يفعله أبدا ، لأن بياض الثوب
وشرب الغراب ليس ممكنا عادة بخلاف الملل من العباد .

ثالثا : ان (حتى) هنا ومعنى الواو ، فيكون الـ (حتى) لا يعمل وتملون
لنفي عنه الملل وأثبت له .

والمعنى الأول اليق وأجرى على القواعد وأنه من باب المقابلة اللفظية
ويؤيده ما وقع في بعض طرق حديث عائشة رضي الله عنها بلفظ (إن الله
ما يمل من الثواب حتى تعلموا من العمل) لكن في سننه موسى بن عبيدة
وهو ضعيف (٣١) .

(٣٠) من الآية رقم ٤٠ من سورة الشورى .

(٣١) موسى بن عبيدة الرضوي ، مات سنة ثلاث وخمسين ومائة ، قال
احمد لا يكتب حديثه ، وقال النسائي وغيره ضعيف ، وقال ابن معين : ليس
بشيء . انظر ميزان الاعتدال ٢/٢١٢ .

وقال ابن حجر : قال ابن حبان هذا من ألفاظ التعارف التي لا يتعيا للمخاطب أن يعرف القصد مما يخطب به إلا بها وهذا رأي في جميع المتشابه (٣٣) .

قوله (أحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه) بمعنى المحبة من الله تعلق الإرادة بالثواب (٣٤) ، أي أكثر الأعمال ثوابا أدومها .

وليس بين هذه الرواية وبين ما رواه البخاري (وكان أحب اثنين إليه) (٣٥) أي إلى رسوله صلى الله عليه وسلم تخالف لأن ما كان أحب إلى الله تعالى أحب إلى رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال النووي : ولما كان القليل الدائم خيرا من الكثير المنقطع : لأن بدولم القليل تدوم الطاعة والذكر والمراقبة والنية والاخلاص والاقبال على الخالق سبحانه وتعالى ويثمر القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع أضلعلا كثيرة (٣٥) .

وقال ابن الجوزي : إنما أحب الدائم لمعين :

أحدهما : أن التارك للعمل بعد الدخول فيه كالمرض بعد الوصول فهو متعرض للذم ؟ ولهذا ورد الوعيد في حق من جفأ آية ثم نسيها ، وإن كان قبل حفظها لا يتعين عليه .

(٣٦) انظر فتح الباري ١/٢٠١ .

(٣٦) وهذا خلاف ما عليه أهل السنة فإن معنى المحبة غير معنى الإرادة والله تعالى يوصف بها على الوجه الذي يليق بجلاله فمحبة لا تشبه محبة خلقه وإرادته لا تشبه إرادته فهو سبحانه « ليس كمثل شيء » .

(٣٦) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان : باب أحب الدين إلى الله أدومه

١ / ١٧ .

(٣٥) شرح النووي لصحيح مسلم ١/٧١٠ .

(م ف ه المصباح في السنة)

ثانيهما : أن مداوم الخير ملازم للخدمة ، وليس من لازم الباب في كل يوم وقتا ما كان لازم يوما كاملا ثم انقطع (٣٧) .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - فضل الصوم في شعبان .
- ٢ - يستحب أن لا يخلى شهرا من صيام .
- ٣ - أن صوم النفل غير مختص بزمان معين بل كل أيام السنة صالحة للصيام الا رمضان والعديد وأيام التشريق والجمعة .
- ٤ - بيان رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأمته وشفقته عليهم وإرشادهم الى مضالحهم ونفعهم على ما يطيقون للدوام عليه ، ونهيهم عن التعمق والاختار من العبادات التي يخاف عليهم الملل بسببها أو تركها أو ترك بعضها ، فينوته خير كثير .

٥ - يستحب صوم رجب يؤخذ هذا من قوله صلى الله عليه وسلم (أن شعبان شهر يغفل عنه الناس بين رجب ورمضان) لأنهم كانوا يعظمون رمضان ورجبا بالصوم ويعفلون عن شعبان . وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام رجب) فحديث ضعيف (٣٧) .

٦ - فضل صوم المحرم لقوله صلى الله عليه وسلم (أفضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم) .

٧ - أن شعبان ترفع فيه أعمال العباد الى الله تعالى على مدار السنة كلها .

٨ - تمرين النفس وتمويدها على الطاعة والعبادة .

(٣٦) فتح البلى ١/١٠٢ .

(٣٧) نيل الأوطار ٤/٢٤٧ .

وقال ابن حجر : قال ابن حبان هذا من ألفاظ التعارف التي لا يتهاى للمخاطب أن يعرف القصد مما يخلط به إلا بها وهذا رأي في جميع المتشابه (٢٢٦) .

قوله (أحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه) معنى المحبة من الله تعالى الإرادة بالثواب (٢٢٧) ، أى أكثر الأعمال ثواباً أدومها .

وليس بين هذه الرواية وبين ما رواه البخارى (وكان أحب أندين إليه) (٢٢٨) أى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم تخالف لأن ما كان أحب إلى الله تعالى أحب إلى رسوله صلى الله عليه وسلم .

قال النووي : وإنما كان القليل الدائم خيراً من الكثير المنقطع : لأن بدوام القليل تدوم الطاعة والذكر والراقية والنية والافلاص والاتباع على الخالق سبحانه وتعالى ويثمر القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع أصلاً كثيراً (٢٢٩) .

وقال ابن الجوزي : إنما أحب الدائم لثنتين :

أحدهما : أن التارك للعمل بعد الدخول فيه كالمعرض بعد الوصول فهو معرض للذم ؟ ولهذا ورد الوعيد في حق من حفظ آية ثم نسيها ، وإن كان قبل حفظها لا يتعين عليه .

(٢٣٠) انظر فتح البارى ١/ ١٠٢ .

(٢٣١) وهذا خلاف ما عليه أهل السنة فإن معنى المحبة غير معنى الإرادة والله تعالى ، وصوف بها على الوجه الذي يليق بجلاله بمحبته لا تشبه بحبته خلقه وأرادته لا تشبه إرادته فهو سبحانه « ليس كخلقه شيء » .

(٢٣٢) أخرجه البخارى في كتاب الإيمان : باب أحب الدين إلى الله أدومه

١٧ / ١ .

(٢٣٥) شرح النووي لصحيح مسلم ١/ ٧١٠ .

(م ف - الصليم في السنة)

ثانيهما : أن مداوم الخير ملازم للخدمة ، وليس من لازم الباب في كل يوم وقتا ما كمن لازم يوما كاملا ثم انقطع (٣٧) .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فضل الصوم في شعبان .

٢ - يستحب أن لا يخلى شهرا من صيام .

٣ - أن صوم النفل غير مختص بزمان معين بل كل أيام السنة صالحة للصيام إلا رمضان والميدين وأيام التشريق والجمعة .

٤ - بيان رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأمة وشفقتة عليهم وإرشادهم إلى مصالحهم وحثهم على ما يطيقون الدوام عليه ، ونهيهم عن التعقيد والافتكار من العبادات التي يخاف عليهم الملل بسببها أو تركها أو ترك بعضها ، فيقوته خير كثير .

٥ - يستحب صوم رجب يؤخذ هذا من قوله صلى الله عليه وسلم (أن شعبان شهر يغفل عنه الناس بين رجب ورمضان) لأنهم كانوا يعظمون رمضان ورجبا بالصوم ويغفلون عن شعبان . وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام رجب) فحديث ضعيف (٣٨) .

٦ - فضل صوم المحرم لقوله صلى الله عليه وسلم (أفضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم) .

٧ - أن شعبان ترفع فيه أعمال العباد إلى الله تعالى على مدار السنة كلها .

٨ - تمرين النفس وتمويدها على الطاعة والمبادرة .

(٣٦) فتح الباري ١/١٠٢ .

(٣٧) نيل الأوطار ٤/٢٤٧ .

صوم يوم عاشوراء

روى الامام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : كانت قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه . فلما هاجر الى المدينة ، صامه وأمر بصيامه . فلما فرض شهر رمضان قال : « من شاء صامه ومن شاء تركه » (١) .

قال :

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة . فوجد اليهود صياما ، يوم عاشوراء . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما هذا اليوم الذي تصومونه ؟ » فقالوا :

(١) حديث عائشة رضى الله عنها أخرجه البخارى في كتاب الصوم :

باب صيام يوم عاشوراء ٥٧/٢ .

وفي كتاب الحج : باب قول الله تعالى « جعل الله الكعبة البيت الحرام »

١٨٢ / ٢ .

وأخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب صوم يوم عاشوراء ٧٩٢/٢ .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صوم يوم عاشوراء

٥٦٩ / ١ .

وأخرجه مالك « تنوير الحوالك » كتاب الصيام : صيام يوم عاشوراء

٢٧٩ / ١ .

هذا يوم عظيم • أنجى الله فيه موسى وقومه • وغرق
 فرعون وقومه • فصامه موسى شكرا • فنحن نوصومه •
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فنحن أحق
 بأولئك بموسى » فصامه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم • وأمر بصيامه (١)

وقال :

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : حين صام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء
 وأمر بصيامه ، قالوا يارسول الله انه يوم أعظم
 اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : « فإذا كان العام المقبل ، إن شاء الله ، صمنا
 اليوم التاسع »

قال : فلم يأت العام المقبل ، حتى توفي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ابن عباس في إخراج البخاري في كتاب الصيام باب يوم
 يوم عاشوراء ٥٧/٢ •

وفي كتاب التفسير تفسير سورة يونس : ١٠/١ •

وسلم : في كتاب الصيام : باب يوم عاشوراء ٧١٧/٢ •

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في يوم عاشوراء

٥٦٤/١ •

وأخرجه أحمد ٢١٠٤٢٢/١ •

المعاني اللغوية

عاشوراء : بالمد على المشهور ، وحكى فيه القصر ، وزعم ابن دريد أنه اسم إسلامي ، وأنه لا يعرف في الجاهلية ، ورد ذلك ابن دحية بأن ابن الأعرابي حكى أنه سمع في كلامهم : عاشوراء ويحيث السيدة علقمة رضي الله عنها الذي معنا (كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية) . وذكر أبو منصور الجواليقي أنه لم يسمع لما عولاه في كلام العرب إلا عاشوراء ، وضاروراء ، وساروراء ، ودالولاء ، من العاشر والصار واليسار والبال (٣) .

التعريف براوي الحديث

السيدة عائشة رضي الله عنها . تقدم التعريف بها .
(ابن عباس) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حُرّ الأمة وترجمان القرآن . أمه أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية ، وخالته أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية ، ولد وينو هاشم بالشعب (٤) في مقاطعة قريش لبني هاشم قبل الهجرة بثلاث سنين رأى جبريل عليه السلام مرتين وضمه النبي صلى الله عليه وسلم إليه وقال (اللهم علمه الحكمة) (٥) .

(٣) انظر عدة البخاري ١١٠/٩ .

(٤) الشعب : ما تفرج بين الجبلين . انظر لسان العرب لابن منظور ٢٢٦٦/٢ . كان منزل بني هاشم غير مساكنهم ؟ أوى إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وينو هاشم لما تحالفت قريش على بني هاشم وكتبوا المصحف .

(٥) أخرجه البخاري : في كتاب بدء الخلق : باب ذكر ابن عباس ٣٤/٥ .

والترمذي : في ابواب المناقب : باب مناقب ابن عباس ٣٤٤/٥ .

والمراد بالحكمة إما الفهم في القرآن ، أو قال تعالى ومع آتوتى الحكمة من شاء ومن يؤت الحكمة فقد آتوتى خيراً كثيراً (آية ٢٦٩ البقرة .

وقال ابن عباس (هو الفهم في القرآن) وقد كان ابن عباس ترجمان القرآن ، ولما أن يراى بها السنة النبوية المطهرة لقوله تعالى : (ويعلمهم الكتاب والحكمة) فالكتاب معروف ، والحكمة : قيل هى السنة وقد كان ابن عباس من المكرمين في الحديث وعليه فقد تحققت فيه دعوة النبى صلى الله عليه وسلم بكل معيار والحمد لله ١١

كما كان لصغر سنه فقد ولد قبل الهجرة بثلاث أو خمس سنين فتكون سنه عند وفاة النبى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة وقربته من النبى صلى الله عليه وسلم ، واختلاطه به شأن كبير مكنه من كثرة الرواية عنه ، وقد استجاب الله تعالى لدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فاستند جرحه في طلب العلم وسمع ما غاب من أخايبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل علم فلتعلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم فأنهم كثير ، فقال العجيب والله لك يا ابن عباس أتري للناس يدناجون اليك وفي الناس من ترى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فتركت ذلك وأقبلت على المسألة وتتبع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كنت لأتى الرجل في الحديث يظننى أنه يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجده قائلاً - أى في نوم الظهيرة - فانوسد رداى على باب داره تسقى الرياح على وجهى حتى يخرج الى فاذا رآنى قال يابن عم رسول الله مالك ؟

قلت حديث يظننى أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجيب أن أسمعه منك ، فيقول هلا أرسلت الى غاتيك فأقول (أنا كنت

أحق أن أتيت وكان ذلك الرجل يراني قد ذهب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد احتاج الناس إلى فيقول أنت كذا أحق مني (٧).

ولذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقربه من مجلسه مع الكبار من المهاجرين والأنصار فقال له المهاجرون يوما ألا تدعو أبناءنا كما تدع ابن عباس قال ذاكم حتى الكحول ، له لسان سيؤل ، وقلب عقول .

وكان يسمى الصبر لغزارة علمه ، والبحر لاتساع حفظه ونفوذ فهمه .
روى عن عبد الله بن عمر أنه قال : ابن عباس أعلم أمة متحدة بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم .

قال فيه عطاء : ما رأيت قط أكرم من مجلس ابن عباس أكثر فقها وأعظم خشية ، إن أصحاب الفقه عنده ، وأصحاب القرآن عنده ، وأصحاب الشعر عنده ، يصدرهم كلهم من ولد واسم .

وعن مبرق قال : كنت إذا رأيت ابن عباس قلت أجمل الناس فإذا نطق قلت أفصح الناس ، فإذا تحدث قلت أعلم الناس .

ولهذا كثرت الروايات في الحديث عنه حتى عد من أكثرين من الصحابة في الحديث حيث روى عنه (١٦٦٠) ألف وستمئة وستين حديثا رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبيه العباس وأمه أم الفضل وأخيه الفضل وأخالته ميمونة وعن أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم من كبار الصحابة . وله في الصحيحين (٧٥) خمسة وسبعون وإنفرد البخاري (١٢٠) بمائة وعشرين حديثا وتفرد مسلم (٩) بتسعة أحاديث (٨) .

(٧) رواه الطبراني في الكبير حديث رقم ١٠٥٩٢ ط الزعزعة الثانية ، وذكره ابن سعد في الطبقات ٣٦٧/٢ ط دار صادر بيروت .

والنسوي في كتابه المعرفة والتاريخ ٤٢٥/١ ط بغداد نسخة ١٣٩٢ هـ .

(٨) انظر سير اعلام النبلاء للذهبي ٢/٢٥٩ ط بيروت ط ثانية .

سبعه هذه الحياة الخاملة بالعلم الغزير مات وقال فيه محمد بن الحنفية عند موته مات والله خير هذه الأمة سنة (٦٨) ثمان وستين من الهجرة عن احدى وسبعين وقيل اثنتين وسبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية *

روى الطبراني في الكبير بسنده عن سعيد بن جبير قال مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر أبيض لم ير على خلقه حتى دخل في نعشه ثم لم ير خارجاً منه ، فلما دفن قلت هذه الآية على شفير القبر ثم نذر من تلاها (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) (٩) من آية ٢٧ إلى ٣٠ الفجر .
رضي الله عنه وأرضاه وثقنا به ويعلمه آمين .

الشرح والبيان

من سنة الله عز وجل في خلقه أن فضل بعض الأشياء على بعض وأرشد عباده إلى مواطن الخير والطاعات ، فجعل من الأيام أياماً فاضلة ، وجعل من هذه الأيام يوم عاشوراء .
روى الإمام مسلم بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم الذي أظهر الله فيه موسى وبيئ إبراهيم على خروان فحث من صومه تعظيماً لله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (نحن أولى بموسى منكم فأمر بصومه) .

(٦) انظر ترجمته في الاصلحة ٢/ ٣٣٠ ، والاستيعاب ٢/ ٣٥٠ ط المتن
لينان سنة ١٣٢٨ هـ .

وتذكرة الحفاظ ١٠/ ٤٠ ط المكتبة التوفيقية بمصر ، والحلية لأبي نعيم
٢١٤/ ١ ط السعادة بمصر ط اولي .

فهو يوم عظيم عظيم في الأمم السابقة ، وهو عظيم عندنا كذلك
وما انتهى بهذا الاسم (عاشوراء) إلا لكثرة ما وقع فيه من منج وعطايا .
ذكر البقر العتيق في عمدة القارئ أن النبي في حقيقته أن الله تعالى
أكرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بعشرة كرامات
موسى عليه السلام فانه نصر فيه وخلق البحر له وغرق فرعون وجنوده
نوح عليه السلام استوت سفينته على الجودي فيه ، يوسف عليه السلام
أنجى فيه من بطن الخوت ، فيه تاب الله على آدم عليه السلام ، يوسف
عليه السلام أخرج من الحب فيه ، عيسى عليه السلام ولد فيه وفيه رفع
داود عليه السلام ، فيه تاب الله عليه ، إبراهيم عليه السلام ولد فيه
يعقوب عليه السلام ، وفيه رد بصره ، فيها محمد صلى الله عليه وسلم
فيه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (١٠) .

لذا كان أهل خير يلبسون فيه حللهم وأحسن ثيابهم ويتغذونهم
عيدا .

مفضل على سائر الأيام لتجلى الله فيه على أنبيائه ورسله ومقابل
النعم لابد وأن يكون بالشكر للمنعم المتفضل .

وكناه فضلا ما رواه لنا البخاري وسلم يستديهما عن عبيد الله بن
يزيد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتحرى صيام يوم يفضل على غيره إلا هذا اليوم يوم عاشوراء
وهذا الشهر شهر رمضان .

وصومه يكفر الخطايا ويرفع الدرجات كما جاء في صحيح مسلم
 وغيره .

(صوم يوم عرفة يكفر سنة ماضية ومستقبله ، وصوم عاشوراء
يكفر سنة ماضية) .

وقد اختلف العلماء في تعيينه عنى قولين :

الأول : أن عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم وهو مقتضى الاشتقاق والتسمية . وهو مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، فمن ذهب إليه من الصحابة عائشة ومن التابعين سعيد بن المسيب والحصن البصرى ، ومن الأئمة مالك والشافعى وأحمد وأسحاق وأصحابهم (١) .

قال القرطبى : عاشوراء معدول عن عاشر للمبالغة والتعظيم ، وهو في الأصل صفة لليلة العاشرة لأنه مأخوذ من البشر الذى هو اسم للعقد واليوم مضاف إليها ، فإذا قيل : يوم عاشوراء ، كأنه قيل : يوم الليلة العاشرة ، إلا أنهم لما عدلوا به عن الصفة غلبت عليه الاسم فاستغنوا عن الموصوف فحذفوا الليلة فصار هذا اللفظ علما على اليوم العاشر (٢) .

وعلى هذا فاليوم مضاف لليلة الماضية .
القول الثانى : أن عاشوراء هو اليوم التاسع .

وإنما يسمى التاسع عاشوراء أخذاً من أوراد الأبل ، كانوا إذا رعدوا الأبل ثمانية أيام ثم أوردوها في التاسع ، قالوا أوردنا عشرة (بكسر العين) وذلك لأنهم يحسبون في الإطماء يوم الورد ، فإذا قامت في الرعى يومين ثم وردت في الثالثة قالوا وردت ربعا ، وإن رعت ثلاثا وفى الرابع وردت قالوا وردت خمسا ، لأنهم يحسبون في كل هذا بقية اليوم الذى وردت فيه قبل الرعى وأولى اليوم الذى ترد فيه يومه ، وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء وعلى هذا القول أيضا فاليوم مضاف لليلة الآتية .

واستدل أصحاب هذا رأى بما رواه مسلم ، وأبو داود ، والترمذى من حديث الحكم بن الأعرج قال : انتهت إلى ابن عباس وهو متوجع رداءه

(١) عمدة القارىء ١٩/١٠ .

(٢) فتح البارى ١٤٨/٥ .

في زمزم ، فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء . قال إذا رأيت هلال المحرم
فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما ، قلت : هكذا كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصوم ؟ قال : نعم (١٣) .

وظاهر هذا الحديث أن يوم عاشوراء هو اليوم التاسع

فمن أوله التزين بن الميرزاان معناه أنه ينوي الصيام في الليلة المتعقبة
للتاسع وهواد الخافض في الفتح بما رواه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس
« أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا كان العام المقبل أن شاء الله سمنا
التاسع » (١٤) فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

قال فانه ظاهر في أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم العاشر وهم
بصوم التاسع فمات قبل ذلك . اهـ من الفتح .

قال الشوكاني في نيل الأوطار الأوبى أن يقال إن ابن عباس أريد
السائل إلى اليوم الذي يصام فيه وهو التاسع ولم يجب عليه بتعين يوم
عاشوراء أنه اليوم العاشر لأن ذلك مما لا يسأل عنه ولا يتعلق بالسؤال
عنه فائدة ، فابن عباس لما فهم من السائل أن مقصوده تعيين اليوم الذي
يصام فيه أجاب عليه بأنه التاسع .

(١٣) حيدة القارىء ١/١٠٦

والحديث رواه مسلم : في كتاب الصيام : باب أي يوم يصام في عاشوراء :
٢ / ١٧٣

وابو داود : في كتاب الصيام : باب ما روى عن عاشوراء اليوم التاسع

١ / ٥٧٠

والترمذي : في أبواب الصيام : باب ما جاء في عاشوراء أي يوم هذا

٢ / ١٢٧

(١٤) أخرجه مسلم في كتاب الصيام : باب أي يوم يصام في عاشوراء

٢ / ٧٩٧

وقوله نعم بعد قول السائل أهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم بمعنى نعم هكذا كان يصوم - لو بقي لأنه قد أخبرنا بذلك ، ولابد من هذا لأنه صلى الله عليه وسلم مات قبل صوم التاسع ، وتأويل ابن المنير بمعيد (١٥) .

وعلى هذا فيوم عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم ، وهو مذهب جماهير العلماء من الخلف والسلف ، وهذا ظاهر الأحاديث ومقتضى اللفظ وأما تقدير أخذه من الإطماء فمعيد (١٦) .

كأنه قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية

قال الحافظ في الفتح : صيام قريش لعاشوراء فلم يلهم تلقوه من الشجر السالف ، وكانوا يعظمونه بكسوة الكعبة وغير ذلك .

ويروى عن عكرمة في صيام قريش له قال : . . .

أخبرت قريش ذنبا في الجاهلية فعظم في صيورهم ، فقل لهم صوموا عاشوراء يكفر ذلك .

في الحديث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء .

استشكل ظاهر هذا الحديث لاقتضائه أنه صلى الله عليه وسلم حين قدومه المدينة وجد اليهود صياما يوم عاشوراء .

وأما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في شهر ربيع الأول كما هو مقرر في كتب التاريخ والسير (١٧) .

(١٥) انظر نيل الأوطار للشوكاني ٢/٤٢٢-٢٢٣ وما بعدها .

(١٦) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٢/٨ .

(١٧) انظر السيرة لابن هشام ١/٤٩٢ ط مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ط ثانية .

والجواب عن ذلك :

١ - أن المراد أن أول علمه بذلك وسؤاله عنه كان بعد أن قدم المدينة .

٢ - أن يكون في الكلام حذف وتقدير : قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاقام إلى يوم عاشوراء وتوجد اليهود فيه بصيامه .

٣ - ويحتمل أن يكون أولئك اليهود كانوا يحسبون يوم عاشوراء بضائب الشفعين الشمسية ، فصادف يوم عاشوراء بصيامهم اليوم الذي قدم فيه النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة .

ويؤيده ما رواه الطبراني في الكبير أن زيد بن ثابت قال : ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقوله النلس ، إنما كان يوماً تستريح فيه الكعبة وكان يدور في السنة ، وكانوا يأتون فلاناً من اليهود ، يعني ليصيب لهم ، فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسأله (١٨) .

بقوله (فصامه وأمر بصيامه) .

ثم استشكل رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى اليهود في صوم عاشوراء ولعلنا نرى عن هذا الإشكال بقوله :

١ - يحتمل أن يكون أوحى الله إليه بمصدقهم .

٢ - أو تواتر عنده الخبر بذلك .

٣ - أو أخبره من أسلم منهم كابن سلام .

ثم قال ليس في الحديث أنه ابتداء الأمر بصيامه ، بل في حديث عائشة (٥٥) علمنا ما جرى إلى المدينة صامه وأمر بصيامه (٥٥) (الخ)
التصريح بأنه كان يصومه قبل ذلك ، وعلى هذا فهو لم يحدث له .
بقول اليهود تجديد حكمه .

سواء عاقله بين هذا القول وبين حديث عائشة (كانت قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية (٥٥)) .

إذ لا مانع من توارد الفريقين عنى صيامه مع اختلاف السبب في ذلك .

وعلى كل حال فلم يصمه صلى الله عليه وسلم اقتداء بهم ، فإنه كان يصومه قبل ذلك ، وكان ذلك في الوقت الذي يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينفه عنه .

جاء في رواية ابن عباس الأولى أن اليهود قالوا : هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه ، وغرق فرعون وقومه . الخ .

وفي الثانية : (قالوا : يارسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى ، فتقليل تعظيمه بتجاة موسى وغرق فرعون يفتن بموتى واليهود فما وجه تعظيم النصارى له ؟)

والجواب عن ذلك :

يحتمل أن يكون سبب تعظيم النصارى له أن عيسى عليه السلام كان يترومه ، وهو ما لم ينسخ من شريعة موسى ، لأن كثيرا منها نسخ بشريعة عيسى عليه السلام ، كقوله تعالى : (ولا حل لكم بفض الذي حرم عليكم) من الآية رقم / ٥٥ آل عمران .

ويقال ان أكثر الأحكام الفرعية إنما تنطقها النصارى من التوراة وقد أخرج أحمد عن ابن عباس أن سفينة نوح استوت على الجودي^(١٩) فيه فصامه نوح وموسى شكرا لله عز وجل .

وكان ذكر موسى هنا دون غيره لمشاركته لنوح في النجاة وغرق أعدائهما^(٢٠) .

(١٩) « الجودي » قال مجاهد وهو جبل بالجزيرة تشابهت الجبال يومئذ من الغرق وتناولت وتوافسح هو الله عز وجل فلم يغرق وأرست عليه سفينة نوح عليه السلام انظر تفسير ابن كثير ٤٤٦/٢ .

(٢٠) انظر فتح الباري ١٥٢/٥ .

في الرواية الثانية عن ابن عباس (رضي الله عنهما اليوم التاسع .. الخ) يفترض أن يكون المراد بهذه العبارة أنه لا يقتصر عليه بل يضيفه إلى اليوم العاشر إما احتياطاً له وإما مخالفة لليهود والنصارى .

ويؤيد هذا الاحتمال ما رواه الإمام أحمد في مسنده . قال الإمام أحمد قال هشيم أنا ابن أبي ليلى عن دلود بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا قبله يوماً أو بعده يوماً (٢١) .
وقالته صريح في ضم أحد اليومين إلى يوم عاشوراء .

وقال بعض أهل العلم يفترض أنه أراد نقل العاشر إلى التاسع أو أنه أراد أن يضيفه إليه في الصوم فلما توفى كان الاحتياط صوم اليومين .
وعلى هذا فصيام يوم عاشوراء على ثلاثة مراتب :
أدناها أن يصام العاشر وحده .

وفوقه أن يصام التاسع والعاشر وعليه أكثر الأحاديث .
والمرتبة الثالثة أن يصام التاسع والعاشر والحادي عشر (٢٢) .

حكم صوم يوم عاشوراء :

يختلف العلماء على أن يصوم يوم عاشوراء سنة وليس بواجب .

(٢١) أخرجه أحمد في المسند ٢٤١/١ وفيه ابن أبي ليلى « صوم يوم الحفظ جدا » .

انظر التهذيب ١/٢٤ والتزيين ٢/١٨٤ والميزان ٣/٦٢٣ ودأود بن علي بن عبد الله بن عباس « ميسور » انظر التهذيب ٢/١٩٤ والتزيين ١/٢٢٢ ، وبنو رجاله ثقات ، فاسناده حسن وأوردة التهذيب في جمع الزوائد ٢/١٨٨ وقال رواه أحمد والبزار وعنه ابن أبي ليلى وفيه كلام ط محبة للفتن .

(٢٢) انظر فتح الباري ٥/١٤٨ .

واختلفوا في حكمه أول الإسلام .

فقال أبو حنيفة : كان واجبا ، واختلف أصحاب الشافعي على وجهين :

أشهرهما أنه لم يزل سنة من حين شرع ، ولم يكن واجبا قط في هذه الأمة ، ولكنه كان متاكدا . (الاستيعاب فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستيعاب .

والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة .

وقال القاضي عياض : كان بعض السلف يقول : كان فرضاً وهو باق غني بفرضيته لم ينسخ . قال : وانقرض القائلون بهذا وحصل الإجماع على أنه ليس بفرض إنما هو مستحب (٣٣) .

قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عائشة : (... فلما هاجر إلى المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما فرض شهر رمضان قال : من شاء صامه ومن شاء تركه) .

فهذا الحديث يدل على أن صوم يوم عاشوراء كان واجبا أول الأمر وكان صومه على التخفيف بعد فرض رمضان .

لكن وردت أحاديث صحيحة تدل على الاختيار في صومه منها ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال : ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم : يوم عاشوراء وهذا الشهر ، يعني شهر رمضان (٣٤) .

وما ورد عند الإمام مسلم بسنده عن حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية بن أبي سفيان خطيباً بالمدينة يعني في مقدمة قدمها خطبهم يوم :

(٣٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٥/٨ .

(٣٤) أخرجه البخاري : في كتاب المسام . باب صيام يوم عاشوراء

عاشوراء فقال ابن عباس: علمناكم يا أهل المدينة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهذا اليوم: « هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وأنا متائم فمن أحب فليحب من أحب أن يصوم فليصم ومن أحب أن يفطر فليفطر » (٢٥) .
(قوله ولم يكتب عليكم) هذا كله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
كما بيحه النسائي (٢٦)

واستدل به على أنه لم يكن فرضاً قط ، ولا دلالة فيه لاحتفال أن يريد ولم يكتب عليكم صيامه على التواتر كصيام رمضان وغايته أنه عام خص بالأدلة الدالة على تقدم وجوبه .

ويؤيد ذلك أن معاوية أنما صُحِبَ النبي صلى الله عليه وسلم من سنة الفتح والخين شهقوا أمره بخصيام عاشوراء والنداء بذلك يشهوه في السنة الأولى أول العام الثاني .

وعلى هذا فيؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان واجباً لثبوت الأمر بصومه ثم تأكد الأمر بذلك ، ثم زيادة التأكيد بالبدء بالعام ثم زيادته بأمر من أكل بالامساك كما رواه البخاري ومسلم عن سلمان بن الأكوع رضي الله عنه قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من أسلم أن لذن في الناس أن من كان أكل فليصم بقية يومه . ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم عاشوراء (٢٧)

(٢٥) أخرجه مسلم في كتاب الصيام : باب صوم يوم عاشوراء ٧٩٥/٢

(٢٦) انظر سنن النسائي : في كتاب الصيام : باب من صام يوم عاشوراء عليه وسلم ٧٩٥/٢

(٢٧) أخرجه البخاري في كتاب الصوم : باب صيام يوم عاشوراء ٥٨ / ٣

ومسلم : في كتاب الصيام : باب من أكل في عاشوراء ٧٩٨/٢
انظر رسم الصيام في السنة (

ثم زيادته بأمر من أكل بالامسك ثم زيادته بأمر الأمهات أن لا يرتفعن فيه الأطفال ، ومقول ابن مسعود الثابت في صحيح مسلم (لما فرض رمضان ترك عاشوراء) مع العلم بأنه ما ترك استحباباً بل هو باق فدل على أن المتروك وجوبه .

وأما قول بعضهم المتروك تأكيد استحبابه والباقي مطلق الاستحباب فلا يخفى ضعفه . بل تأكيد استحبابه باق ولا سيما مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته صلى الله عليه وسلم حيث قال « لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع » .

ولترغيبه فيه وإخباره بأنه يكفر سنة لما تأكيد أبلغ من هذا (٢٨) .
وعلى هذا فصوم عاشوراء كان واجباً أول الأمر ، وأن صومه سنة في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة . والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فضل صوم يوم عاشوراء لما رواه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما وسئل عن صيام يوم عاشوراء فقال ما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صام يوماً يطلب فضله على الأيام إلا هذا اليوم ولا شهراً إلا هذا الشهر يعني رمضان .

٢ - وجوب مخالفة أهل الكتاب في الأمور الاعتقادية

لما رواه الإمام أحمد (صوموا عاشوراء ، وخالفوا اليهود ، متواتراً يوماً قبله أو يوماً بعده) (٢٩) .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، فلما فتحت مكة واشتهر أمر الإسلام أحب مخالفة

(٢٨) انظر نيل الأوطار للشوكاني ٢٤٤/٤ .

(٢٩) انظر الكلام فيه فقد تقدم .

أهل الكتاب غوافقهم أولا وقال : (نحن أحق بموسى منكم) ثم أحب مخالفتهم فأمر أن يضاف يوما قبله أو يوما بعده .

وعلى هذا فصيام عاشوراء على ثلاث مراتب :
أدناها : أن يصام وحده .

وفوقه أن يصام معه التاسع وفوقه أن يصام التاسع والعاشر والحادى عشر وصيام الثلاثة أيام احتياطا لمخالفتهم .

٣ - اجزاء الصوم بغير نية إن طرأ عليه الطم بوجوب صوم ذلك اليوم كما جاء في الحديث (من كان أكل فليصم بقية يومه .. الخ) .

٤ - استحباب مقابلة النعم بالشكر سواء أكانت تخص الشخص نفسه أو تعم المسلمين قولا وعملًا قال تعالى : (لئن شكرتم لأزيدنكم) (٣٠) وقال تعالى : (اعملوا آل داود شكرا) (٣١) وقال صلى الله عليه وسلم : (أفلا أكون عبدا شكورا) (٣٢) .

٥ - اجزاء الصوم بغير نية إن طرأ عليه الطم بوجوب صوم ذلك اليوم ، كمن ثبت عنده هلاك رمضان في أثناء النهار فانه يتم صومه ويجزيه أما من كان أكل فعليه قضاء ذلك اليوم مع الأمر بإمسكه .

٦ - التقرب الى الله عز وجل في الأوقات الفاضلة فانها أعظم ثوابا وأكثر أجرا « والله أعلم »

(٣٠) آية رقم ٧ إبراهيم .

(٣١) آية رقم ١٢ سورة سبا .

(٣٢) أخرجه مسلم من حديث المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حتى انتفخت ثيابه فقتل له : انكف هذا ؟ وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال « أفلا أكون عبدا شكورا » في كذب منكر المنافقين : باب أخبار الأعمال والاجتهاد في العبادة ٢١٧١/٤ .

استحباب صوم ستة أيام من شوال

روى الامام مسلم بسنده عن الخزرجي ، عن أبي
أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، انه حدثه ، ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « من صام رمضان ، ثم
اتبعه سنا من شوال كان كصيام الدهر » .

التعريف بالصحابي

أبو أيوب الأنصاري هو/ خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة من بني
النخار من السابقين حضر العقبة ، وشهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها مع

أخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب استحباب ستة أيام من
شوال : ٨٢٢/٢ .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صيام ستة أيام من شوال :
٥٩٧/١ .

وأخرجه الترمذي : في أبواب الصيام : باب ما جاء في صيام ستة أيام
من شوال : ١٢٩/٢ .

وأخرجه ابن ملجة : في كتاب الصيام : باب صيام ستة أيام من شوال :
٥٤٧/١ .

وأخرجه أحمد ٣٠٨/٣ ، ٣١٤ ، ٣٤٤ ، عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنه .

قوله جيبا عن اسماعيل بن حجر أي ان يحيى بن أيوب ، وقتيبة
ابن سعيد وعلى بن حجر نقلوا هذا الحديث عن اسماعيل بن جعفر .

النبي صلى الله عليه وسلم وكان مسكنه المدينة ، ونزل عليه النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة فأقام عنده حتى بنى بيوته ومسجده وأخى بينه وبين مصعب بن عمير واستقله على المدينة لما خرج الى العراق وشهد معه قتال الخوارج وتوفي في غزاة القسطنطينية سنة (٥٢) (٣٨) .

معاني المفردات

سئنا من شوال : على صيغة المؤنث ، ولو قال سئنا بالبهاء لكان صحيحا لأن المعداد المميز اذا كان غير مذكور لفظا جاز تذكير مميزه وتائيثه يقال صمنا سئنا وسئنا وخمنا وخمنا ونمنا يلزم اثبات الهاء مع المذكر اذا كان مذكورا لفظا وحذفها مع المؤنث اذا كان كذلك ، ومما جاء حذف الهاء فيه من المذكر قوله تعالى في سورة البقرة : (يقرضون بأنفسهم أربعة أشهر وعشرا) أى عشرة أيام وهذه قاعدة ملوكة صرح بها أهل اللغة واثمة الأعراب .

شوال : اسم الشهر الذى يلى شهر رمضان ، وهو أول أشهر الحج . قال الفراء : سمي بذلك لشولان الناقة فيه بذنيها ويجمع على شواويل على القياس ، وشواويل على طرح الزائد ، وشواولات وكانت العرب تطير من عقد المناكب فيه ، وتقول : ان المذكوحة تمنع من نكاحها كما تمتنع طرقة الجمل اذا لقت . وشالت بذنيها ، فابطل النبي صلى الله عليه وسلم طيرتهم ، وقالت عائشة رضى الله عنها : تزوجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في شوال وبنى بى في شوال ، فأى نسائه كان أحظى عنده منى (٤) .

الشرح والبيان

يبين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن من صام رمضان ثم أتبعه ست من شوال فكأنما صام السنة كلها ، وذلك لأن الضمنة بعشر

(٣) انظر الاسلبة ٤٠٥/١ ، والاستيعاب ٥/٤ .

(٤) انظر لسان العرب ٢٣٦٤/٢ .

أمثالها كما قال تعالى في بنوزة الأنعام (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) فـرمضان بعشرة أشهر ، وستة من شوال تمام السنة ، عن ثوبان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (من صام رمضان وستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)^(٥) وشوال من أشهر الحج فله فضل وصيام الجزء الأول منه بشهرين ، وذلك فضل من الله وامتنان على عباده .

وأيام السنة كلها صالحة لصوم الفلك غير رمضان وأيام العيدين والتشريق الثلاثة بعد عيد الأضحي لأنه كما ورد أنها أيام أكل وشرب وبما لا يغواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها يوجد في كل أسبوع .

أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، والعشر الأول من ذي الحجة ، والعشر الأول من المحرم وبجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهي أوقات غاضلة ، وأفضل الحرم ذو الحجة ، لأن فيه الحج والأيام المحدودات والمعلومات ، وهو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج ، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم وأما ما يتكرر في الشهر فاوله وأوسطه ، وآخره ، وأما في الأسبوع فالاثنتين والخميس .

وعلى هذا فعلى المسلم أن يتحرى هذه الأوقات ويدأوم على العمل فيها وخصوصا الصوم لما فيه من تهذيب النفس وتربيتها على الأخلاق الفاضلة ، وليريق قلبه فيرحم من به فاته ، وعدم الحفاظ على سنة الصوم

(٥) أخرجه ابن ماجه : في كتاب الصيام : باب صيام ستة أيام من شوال ٢٧/١ هـ .

وأخرجه أحمد ٢٨٠/٥ ، والداري : في كتاب الصيام : باب صوم الستة من شوال ٢١/٢

يؤكد في الجزء من سورة القلب وردى العادات ويفتح أبواب الشهوات، ولعمري
هو كذلك في حق أكثر الخلق. والله أعلم.

حكم صيام هذه الأيام ١

أبو حنيفة الشافعي، وأحمد، وإسحاق، وغيرهم إلى استحباب الستة
من شوال.

٢ - وقال أبو حنيفة ومالك يكره صومها واستدل على ذلك بأنه ما رأى
أحدا من أهل العلم يصومها، ولثلاثين وجوبها.

والجواب: أنه بعد ثبوت النجس بذلك، وهو الحديث المتقدم الذي
رواه مسلم وغيره لا حكم لهذه التعليلات، ولا يخفى أن الناس إذا تكوّن
العمل سنة لم يكن تركهم لها حليلا ترد به السنة.

وأیضا يلزم مثل ذلك في سائر أنواع الصوم المرغب فيها ولا قائل
بذلك.

وهل الأفضل أن تصام عقب يوم الفطر، ومتتابعة فإن أخرها أو
فرقتها لم يحصل له فضل.

قال النووي في شرح مسلم قال أصحابنا والأفضل أن تصام الستة
متوالية عقب يوم الفطر قال فإن فرقتها أو أخرها عن أوائل شوال التي
آخره حصلت فضيلة المتابعة لأنه يصدق أنه أتبعه ستة من شوال (١).

وفي سنن الترمذي عن ابن المبارك أنه اختار أن يكون ستة أيام من
أول شوال، وقد روى عن ابن المبارك أن قال من صام ستة أيام من شوال
متفرقا فهو جائر (٢).

والمتن من شرح النووي على صحيح مسلم ٥٦/٨، وشرح تنزيل
السلام ٥٧١/٥.

وقيل الأوطار للشوكلي ٤٣٨/٤.

(١) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٥٦/٨.

(٢) انظر سنن الترمذي ١٣٠/٢.

قال الامام الصنعاني : ولا دليل على اختيار كونها من أول شوال
اذ من أتى بها في شوال في أي أيامه صدق عليه أنه أتبع رمضان ستا
من شوال (١) .

ما يأخذ من الحديث :

١ - أن الست ثانی الفطر الى آخر سابعه والاتباع في الحديث
يحتمل أن يكون بلا فاصل بين التابع والمتبوع الا بما لا يصلح للصوم
وهو يوم الفطر ويحتمل أن يجوز اطلاقه مع الفاصل وان كثر مهما كان
التابع في شوال .

٢ - في الحديث دليل على مشروعية صيام الدهر والجمهور على
استصحابه لمن لا يضعفه عن حق .

٣ - مضاعفة الثواب على الأعمال الفاضلة .

٤ - أيام السنة كلها صالحة لصوم النفل ما عدا الأيام المنهى عن
الصيام فيها . والله أعلم .

استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة والاثنين والخميس

روى مسلم بسنده :

عن أبي قتادة : رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كيف تصوم ؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما رأى عمر رضي الله عنه غضبه قال : رضينا بالله ربا ، وبالإسلام ديننا وبمحمد نبيا ، نعوذ بالله من غضب الله ، وغضب رسوله . فجعل عمر رضي الله عنه يردد هذا الكلام حتى سكن غضبه . فقال عمر : يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر كله ؟ قال : « لا صام ولا أفطر » (أو قال) « لم يصم ولم يقطر » قال : كيف من يصوم يومين ويفطر يوما ؟ قال : « ويطبق ذلك أحد ؟ » قال : كيف من يصوم يوما ويفطر يوما ؟ قال : « ذاك صوم داود عليه السلام » قال : كيف من يصوم يوما ويفطر يومين ؟ قال : « وجدتني طوقت ذلك » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من كل شهر - ورمضان إلى رمضان - فهذا صيام الدهر كله . صيام يوم عرفة ، احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله . والسنة التي بعده . وصيام يوم عاشوراء ^(١) ، احتسب

(١) سبق شرح حديث عاشوراء .

على الله أن يكفر السنة التي قبله» (٣) .

٢ - وروى مسلم بسنده عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم الاثنين ؟ فقال : « فيه ولدت وفيه أنزل علي » (٣) .

وعن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أنها قالت : أن الناس شكوا في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة . فأرسلت إليه ميمونة بجلاب (٤) اللين . وهو واقف في الموقف . فشرب منه .

(٢) أخرجه مسلم : في كتاب الصوم : باب استحباب ثلاثة أيام من كل شهر . . . الخ ٨١٨/٢ .

وأخرجه أبو داود في كتاب الصيام : باب في صوم الدهر تطوعاً ٥٦٥/١ .
وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : النهي عن صيام الدهر وذكر الاختلاف على هيلان فيه ٢٠٧/٤ مختصراً .

وأخرجه ابن ماجه : في كتاب الصيام : باب ما جاء في صيام داود عليه السلام : ٥٤٦/١ مختصراً .

وأخرجه أحمد ٢١٠/٥ ، ٣١٠١ .

(٣) أخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب استحباب ثلاثة أيام . . . الخ ٨٢٠/٢ .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صوم الدهر تطوعاً ٥٦٥/١ .

وأخرجه أحمد في مسنده ٢٩٧/٥ .

(٤) بجلاب هو الإثاء الذي يطلب فيه . ويسمى أيضاً المطلب أو النهاية في غريب الحديث ٤٢١/١ ، ٤٢٢ .

استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة والاثنتين والخميس

روى مسلم بسنده :

عن أبي قتادة : رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كيف تصوم ؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما رأى عمر رضي الله عنه غضبه قال : رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، نعوذ بالله من غضب الله ، وغضب رسوله . فجعل عمر رضي الله عنه يردد هذا الكلام حتى سكن غضبه . فقال عمر : يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر كله ؟ قال : « لا صام ولا أفطر » (أو قال) « لم يصم ولم يفطر » قال : كيف من يصوم يوماً ويفطر يوماً ؟ قال : « ويطبق ذلك أحد ؟ » قال : كيف من يصوم يوماً ويفطر يوماً ؟ قال : « ذاك صوم داود عليه السلام » قال : كيف من يصوم يوماً ويفطر يوماً ؟ قال : « وحدت أنى طوقت ذلك » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من كل شهر » ورمضان إلى رمضان . فهذا صيام الدهر كله . صيام يوم عرفة ، احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله . والسنة التي بعده . وصيام يوم عاشوراء^(١) ، احتسب .

(١) سبق شرح حديث عاشوراء .

على الله أن يكفر السنة التي قبله» (٣) .

٢ - وروى مسلم بسنده عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم الاثنين ؟ فقال : « فيه واجت وفيه أنزل على » (٣) .

وعن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أنها قالت : أن الناس شكوا في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة . فأرسلت إليه ميمونة بجلاب (٤) اللبن . وهو واقف في الموقف . فشرب منه .

(٢) أخرجه مسلم : في كتاب الصوم : باب استحباب ثلاثة أيام من كل شهر الح ٨١٨/٢ .

وأخرجه أبو داود في كتاب الصيام : باب في صوم الدهر تطوعاً ٥٦٥/١ .
وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : النهي عن صيام الدهر وذكر الاحتلاف على قيلان فيه ٢٠٧/٤ مختصراً .

وأخرجه ابن ماجه : في كتاب الصيام : باب ما جاء في صيام داود عليه السلام : ٥٤٦/١ مختصراً .

وأخرجه أحمد ٢١٠/٥ ، ٢١١ .

(٣) أخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب استحباب ثلاثة أيام الح ٨٢٠/٢ .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صوم الدهر تطوعاً ٥٦٥/١ .

وأخرجه أحمد في مسنده ٢١٧/٥ .

(٤) بجلاب هو الاتاء الذي يطبخ فيه . ويسمى أيضاً المحطب ام الزهلية في غريب الحديث ٤٢١/١ ، ٤٢٢ .

والناس يَظُنُّونَ إِلَيْهِ ۝

التعريف بالراوي الأعلى

١ - أبو قتادة بن ربعي الأنصاري ، المشهور بأن اسمه الحارثية
وجزم الواقدي وابن القُدَّاح وابن الكلبي بأن اسمه الثعماني ، وأبو
ربيع بن بلادة بن خُثَّاس بن عبيد بن غنم الأنصاري ، وأمه كُثَيْبَةُ بنت
مطهر بن حرام ، اختلف في شهوده بذكره فلم يذكره موسى بن عقبة ولا
ابن اسحاق غين شهدا ، واتفقا على أنه شهد أحدا وما بعدها ، وكان
يقال له فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن معاذ بن جبل ، وروى
عنه ولداه ثابت وعبد الله وعبد الله الزماني وغيرهم ، قال الواقدي :
توفي بالكوفة سنة (٥٤) هـ وهو ابن سبعين سنة . (١)

٢ - ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية ، اتحت أم الفضل لبيبة
وميمونة هي أم المؤمنين زوج النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمها برة
فسمّاها النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وكانت قبل النبي صلى الله
عليه وسلم عند أبي رهم بن عبد العزى بن عبدود بن مالك انتشر الخلاف

وأخرجه البخاري في كتاب الصيام : باب يوم يوم عرفة ٥٥/٢ .
وأخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب استحباب الفطر للحاج يوم عرفة
٧١١/٢

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب في صوم يوم عرفة بعرفة
٥٦٦/١ - عن أم الفضل

وأخرجه الترمذي : في كتاب الصيام : باب ما جاء في كرامة صوم يوم
عرفة بعرفة ١٢٥/٢ عن ابن عباس .

(١) انظر الأمية ١٥٨/٤ : والاستيعاب ١/٤ .

بين الفقهاء بأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو محرم ومنه من جمع بأنه عقد عليها وهو محرم وبني بها بعد أن أحل من عمرته بالتنعيم وهو حلال في الحنابلة، وقيل عقد عليها قبل أن يحرم وانتشر أمر تزويجها بعد أن أحرم فاشتبه الأمر، أخرج ابن سعد من طريق عبد الكريم عن ميمون بن مهران قال دخلت على صفية بنت شيبة وهي كبيرة فسالتها: أتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم؟ فقالت: لا والله لقد تزوجها وانهما لحلالان^(٧) توفيت سنة (٥١) هـ.

معاني المفردات

(رجل أتى النبي ﷺ) رجل بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي
اشان والأمر رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم الخ.

وفي رواية للنسائي (قيل للنبي صلى الله عليه وسلم رجل يصوم الدهر) أي ذكر له رجل يصوم الدهر فعلى هذا رجل نائب خالط وما بعده صفته، ويحتمل أن قيل بمعناه ورجل مبتدأ وما بعده صفته والخبر محذوف، أي ما حكمة.

(كيف تصوم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من قول الرجل وسوء سؤاله، وكان حق المسائل أن يسأل لنفسه، ليحييه النبي صلى الله عليه وسلم بما تقتضيه حاله كما أجاب غيره بمقتضى أحوالهم.

(وددت أني طوقت ذلك) أي أحببت وتمنيت أني طوقت ذلك أو أحببت أن أمتي تطيق ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم كان يطيقه وأكثر منه لأنه يطعمه ربه ويسقيه كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم.

(عرفة) موضع بمكة، قال سيدي يوسف خرفات مصروفة في كتاب الله تعالى وهي معرفة والدليل على ذلك قول العرب هذه عرفات مبارك فيها.

(٧) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١٢٢/٨ ط دار صادر بيروت
والاصابة ٤/٤١١ هـ.

وقيل معنى عرفة لأن الناس يتعارفون به ، وقيل سمي عرفة لأن جبريل عليه السلام ، طاف بابراهيم عليه السلام ، فكان يريه المناهد فيقول له أعرفت ؟ أعرفت ؟ فيقول ابراهيم عرفت عرفت (٨) . اهـ .

(عائشوراء) تقدم ما فيه مارجع الى حديثه .

بين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنه ما صام شهرا كاملا قط غير رمضان ، روى الامام مسلم وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط غير رمضان ، وكان يصوم اذا صام ، حتى يقول القائل : لا والله لا يفطر ويفطر ، اذا افطر ، حتى يقول القائل : لا والله لا يصوم (٩) .

ومعيب على الذين يشددون على أنفسهم ، لأن الدين يسر كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم ان (الدين يسر وإن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا) (١٠) الخ .

وعاب أيضا على من فهموا أن النبالفة في العبادة وتحميل أنفسهم أنواع المشقة هو السبيل للوحيد الذي يقربهم الى الله تعالى ، وقالوا أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وألزموا أنفسهم بما فيه عنف يجافي ما اتسمت به الشريعة الاسلامية السمحة من اليسر والسهولة ونفى الحرج ، قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : (..... فمن رغب عن سنتي فليس مني) (١١)

(٨) انظر لسان العرب ٢٩٠٠/٤ .

(٩) صحيح مسلم : في كتاب الصيام : باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان الخ ٨١١/٢ .

(١٠) صحيح البخارى : كتاب الايمان : باب الدين يسر ١٦/١ من ابى هريرة ..

(١١) من حديث طويل انظر البخارى : كتاب النكاح : باب الترقيب في النكاح ٢/٧ عن انس بن مالك .

وقد ينشأ عنها ترك العمل والشدة في العمل، فقد تؤدي إلى الملل والانتماق، وأحب العمل إلى الله أحوه، وإن قل، وإذا ذم الله عز وجل قوما أكثروا العبادة ثم غرطوا فيها فقلنا تعالى: (وَمَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا كُفْرًا مَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ إِلَّا ابْتِغَاءُ وَجْهِ اللَّهِ فَمَلَّاعُوا لِحْظِهِمْ لَعَنَ اللَّهُ أُولَئِكَ فِي شَرِّ مَآلٍ) (١٧) .

فوجه للنبي صلى الله عليه وسلم أنظار أتباعه إلى ما يحصلون به على الثواب الكثير والأجر العظيم دون مشقة وعناء .

فقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كل شهر، وضوء عرفة، وضوء يوم عاشوراء، والأثنين والخميس، وعلى من أراد أن يستزيد فليأثم السنة كلها صالحة الصوم، لتفعل حين رمضان والقيدين وأيام التشريق، وكان أحب الصوم إليه صوم نبي الله داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما، وأحب ربونا صلى الله عليه وسلم أن يصوم يوما ويفطر يوما .

وقد قلنا بما تطيقه نفوسنا وتحملة قبل لقد أمرنا بذلك فمن عاقبة رضى الله عنها قالت: «لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشهر من السنة أكثر صياما منه في شعبان» وكان يقول: «خوف من الأعمال ما تطيقون» فإن الله أن يمل حتى تعملوا، وكان يقول: أحب العمل إلى الله ما دام عليه صياحه، وإن قل، (١٨) والله أعلم .

الشرح والبيان

في الحديث (كيف تصوم ففعل النبي صلى الله عليه وسلم) .

سؤال عن كيفية صوم النبي صلى الله عليه وسلم أمهات أيام مستمر دائم، يستوعب جميع الأيام، أو يستوعب بعضها، وما مقدار ذلك البعض؟ ففعل النبي صلى الله عليه وسلم، فما سبب عمله؟

سورة الحديد من الآية ٢٧ .

(١٨) أخرجه البخاري في كتاب الصيام، باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان... الخ ٨١١/٢ .

غضب النبي صلى الله عليه وسلم لما يأتي :

١ - لأنه ربما اعتقد السائل وجوب ما أجابه به فيعمله على أنه واجب ويطول الوقت ولا يستطيع الاستمرار على ما التزمه فيعمله فيستدق الذم قال تعالى : (وزمانيّة ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها) من الآية رقم ٢٧ الحديد .

فاستحقوا الذم للابتداع في دين الله ما لم يأمر به الله ، أو في عدم قيامهم بما التزموه مما زعموا أنه قرينة يقربهم إلى الله عز وجل (١٤) .

أو قد يكون في التزامه تفويت الحقوق المطلوبة كما قال صلى الله عليه وسلم : « إن لنفسك عليك حقا ، ولأهلك عليك حقا ، فأعط كل ذي حق حقه » الخ (١٥) .

لأن ما ألزم الإنسان به نفسه من الخير يعتبر عادة ولا يفرض فيه .
٢ - (١) أنه ربما استقل النبي صلى الله عليه وسلم فيعرض عن ذلك ويأخذ نفسه بما هو أشد وأكبر ليكون معرضا عن سنة النبي صلى الله عليه وسلم كما قال صلى الله عليه وسلم : (نحن رغب عن سنتي فليس مني) .

(ب) أو يقتصر على المثار الذي كان يصومه النبي صلى الله عليه وسلم وكان جلاله يقتضي أكثر من ذلك فيكون قد تسبب في حرمان نفسه من زيادة الثواب .

ولو خص الرجل نفسه بالسؤال لأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما يقتضيه حاله كما أجاب غيره بمقتضى أحوالهم كما جاء في الحديث أن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١٤) تفسير ابن كثير ٢/٤١٥ .

(١٥) حديث طويل أخرجه البخاري : في كتاب الصيام : باب من اتسم على أخيه ليفطر . الخ ٤٩/٣ من أبي خزيمة عن ابنه .
(م ٧ - الصيام في السنة)

أنه يقول لأقومن الليل ولأصومن النهار ما عشت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الذي تقول ذلك فقلت له قد قلت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنك لا تستطيع فاصم وأفطر وضم وضم وضم ومن الشهر ثلاثة أيام فإن البسطة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر قال قلت غاني أطيق أفضل من ذلك يا رسول الله قال صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أحسن الصيام قال قلت غاني أطيق أفضل من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل من ذلك » قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لأن أكون قبلت الثلاثة الأيام التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي من أحلى ومالي (١٦) لأنه ربما أضر بالعجز في آخر حياته والضعف عند أداء ما ألزم به نفسه في الحديث (فلما رأى عمر رضي الله عنه غضبه قال رضيينا بالله ربا)

قال عمر رضي الله عنه (رضيينا بالله ربا) ترضية للنبي صلى الله عليه وسلم وبياناً بأن بعض الناس لا يريد بما يقول المعارضة أو عدم الرضا وإن أخطأ التوثيق في السؤال

والرضا معناه : الاقتناع بالشئ والاكفاء به أي أنهم لم يطلبوا غير الله ولم يسموا في غير طريق الإسلام

ثم أخذ عمر يسأل فقال كيف بمن يصوم الدهر يا رسول الله ؟
فاجابه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : (لا صائم ولا أفطر) (١٧)
أو (لم يصم ولم يفطر)

اختلف العلماء في توجيه هذه العبارة

(١٦) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٢٩/٨
(١٧) أو هي التي للشك أي شك الراوي في أي من اللفظين صدر من النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر اللفظين ، وهذا يدل على الدقة في تجهل الحديث وإدائه

فقل هذا دعاء عليه كرامة لصنيعه وزجرا له عن فعله والمعنى على هذا فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم .

أو يكون المراد به الخبر والمعنى ياويح من أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم ، وإذا لم يصم شرعا لم يكتب له الثواب لوجوب صدق قوله صلى الله عليه وسلم لأنه قد نفى عنه الصوم ، وقد نفى عنه الفضل فكيف يطلب الفضل فيما نفاه النبي صلى الله عليه وسلم ؟

وقيل معناه النفي أي ما ضام كقوله تعالى : (فلا صدق ولا صلى) .
قال في الفتح أي لم يحصل أجر الصوم لمخالفة ولم يفطر لأنه أمسك (١٨) .

وعلى هذا فما حكم صيام الدهر ؟

١ - ذهب إلى جوازه جماهير العلماء قال النووي نقلا عن القاضي عياض : ذهب جماهير العلماء إلى جوازه إذا لم يصم الأيام المنع عنها وهي الميدان والتشريق ، ومذهب الشافعي وأصحابه أن سرد الصوم إذا أفطر العبد والتشريق لا كراهة فيه بل هو مستحب بشرط أن لا يلحقه به ضرر ولا يفوت حقا فإن تضرر أو فوت حقا فمكروه . واستدلوا بحديث حمزة بن عمرو الأسلمي وقد رواه البخاري ومسلم أنه قال يا رسول الله أني أسرد الصوم أفأصوم في السفر فقال إن شئت فمض (١٩)

(١٨) انظر فتح الباري ١/٢٥٥ .

(١٩) أخرجه البخاري : في كتاب الصيام : باب الصوم في السفر ٤٢/٣ عن عائشة .

وأخرجه مسلم : في كتاب الصيام : باب التخيير في الصوم والفطر في السفر ٧٨١/٢ عن عائشة .

وأخرجه أبو داود : في كتاب الصيام : باب الصوم في السفر ٥٦٠/١ عن عائشة .

وفي رواية مسلم، فأنكره النبي صلى الله عليه وسلم على سرد الصيام ولو كان مكروها لم يقره إلا سيما في السفر، وقد ثبت عن ابن عمر بن الخطاب أنه كان يسرد الصيام - يعني يتابعه - وكذلك أبو طلحة وخلائق .
 ما يأتى من هذا الحديث
 مناقشة هذا الرأي

أجاب العلماء عن حديث حمزة الأسلمي الذي رواه الجماعة بأن سرد الصوم لا يستلزم صوم الدهر بل المراد أنه كان كثير الصوم كما جاء في رواية البخاري أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم « أصوم في السفر » وكان كثير الصيام فقال أن شئت فصم وأن شئت فأنظر .

وويؤيد عدم استلامه ما أخرجه أحمد من حديث أسامة بن زيد قال - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم الأيام حتى يقال لا يفطر ويفطر - الأيام حتى لا يكاد أن يصوم إلا يومين من الجمعة . (الشيخ ٢٠)

ومن المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يصوم الدهر فلا يلزم من ذكر السرد صيام الدهر .

ولكن عورض هذا بحديث أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله

وأخرجه الترمذي : في كتاب الصيام : باب ما جاء في الرجعة في الصوم في السفر ١٧/٣ من عشرة .

وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : باب سرد الصوم ٢٠٧/٤ من عشرة .

وأخرجه ابن ماجه : في كتاب الصيام : ما جاء في الصوم في السفر ٥٢١/١ من عشرة .

عليه وسلم قال : « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا وقبضت
كفه » (٣١) .

وأجاب العلماء عن حديث أبي موسى بحمله على من صامه جميعا ولم
يفطر في الأيام المنهى عنها كالعبيدين وأيام التشريق . وهذا هو الاختيار
ابن المنذر وطائفة .

وأجيب أيضا عن قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي
متنا (لا صام ولا أفطر) أن سألته عن صوم الدهر أن معناه أنه لا أجر
له ولا أثم عليه ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه أثم بصومها
بالاجتماع .

(٢١) مسند أحمد ٤/٤١٤ واستلذه : صحيح .

بيان استلذه :

١ - عبد الله بن أحمد بن حنبل : ثقة انظر التهذيب ٧٢/١ والتقريب
٢٤/١ .

٢ - أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني : ثقة حافظ تهذيب
التهذيب ٧٢/١ والتقريب ٢٤/١ .

٣ - وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاس : ثقة حافظ : تهذيب التهذيب
١٦٦/١١ والتقريب ٣٣٩/٢ .

٤ - شعبة بن الحجاج بن الورد النخعي : ثقة ثبت : تهذيب التهذيب
٣٢٨/٤ والتقريب ٢٥١/١ .

٥ - قتادة بن دعابة السدوسي : ثقة ثبت : تهذيب التهذيب ٢٥١/٨
والتقريب ١٢٢/٢ .

٦ - أبو تيبة - يفتح التاء - طريف بن مجاهد الهجيمي - ثقة :
تهذيب التهذيب ١٢/٥ والتقريب ٢٧٨/١ .

أبو موسى الأشعري صحيح .

فرجاله كلهم من أصحاب الكتب الستة وهم ثلث مئة صحيح .

كما استدل من قال بجواز صيام الدهر بحديث (من صام رمضان واتبه ستا من شوال فكأنما صام الدهر) ، وبما تقدم في صيام أيام البيض أنه مثل صوم الدهر .

وقال العلماء والمشي به أفضل من المشبه فكان صيام الدهر أفضل من هذه المشبهات فيكون مستحبا ، وعقب المافظ على هذا بقوله : إن التشبيه في الأمر المقدر لا يقتضي جواز المشبه به فضلا عن استحبابه وإنما المراد حصول الثواب على تقدير ثلثمائة وستين يوما ، ومن المعلوم أن المكلف لا يجوز له صيام جميع السنة لملا يدل التشبيه على أفضلية المشبه به من كل وجه .

ومن كل هذا يتبين أن صيام الدهر مستحب إذا لم يصم الأيام المنهي عنها وهو المرجح لقوة أدلته وظهورها ، وهو ما عليه أكثر العلماء .

٢ - وذهب إلى الكراهة مطلقا إسماعيل وأهل الظاهر وابن العربي وفي رواية عن أحمد ، وشاذ ابن حزم فقال يرم ، قال ابن حجر ، وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن ابن عمر والشيباني قال : بلغ عمر أن رجلا يصوم الدهر غائبا فتلا به بالدرة وجعل يقول كل يا ذمري ، وأولوا حديث أحمد « من صام الدهر ضرقت عليه جهنم » أنها تضيق عليه حصرا له لتشديده على نفسه وحمله عليه ورغبته عن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ولكن الرأي الأول هو الأولي بالقبول . اهـ .

واختلف المجوزون لصيام الدهر هل هو الأفضل أو صيام وأفطار يوم .

ذهب جماعة من العلماء إلى أن صوم الدهر أفضل من صيام يوم وأفطار يوم واستدلوا على ذلك بأنه أكثر عملا فيكون أكثر أجرا .

وتعقبه ابن دقيق العيد بقوله أن زيادة الأجر بزيادة العمل معارضة باقتضاء العبادة التخصيص في حقوق أخرى فالأولى التفويض إلى حكم

انشارع وقد حكم بأن صوم يوم واعطار يوم أفضل الصيام ، ومما يدل عليه أن ابن عمرو يطلب أن يصوم زيادة على ذلك المقدار فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بأنه أفضل الصيام (٣٣) . اهـ .

في الحديث (ثلاثة أيام من كل شهر) فما هي هذه الأيام ؟

اختلف العلماء في تعيين الأيام الثلاثة التي يستحب صيامها من كل شهر ففسرها عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبو ذر وغيرهم من الصحابة وجماعة من التابعين وأصحاب الشافعي بأيام البيض . وجاء في هذا حديث عن أبي ذر ولفظه عند النسائي (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصوم من الشهر ثلاثة أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) (٣٤) .

ورواه النسائي أيضا عن جرير مرفوعا . قال الخلف في الفتح ١٣٠/٥ .
واسناده صحيح .

وممن من بين البيض يميز هذه الثلاثة كما جاء في حديث حفصة :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس والاثنين من الجمعة الأخرى » (٣٥) .

(٢٢) انظر فتح الباري ١٢٥/٥ وما بعدها ، وفتح النور على صحيح مسلم ٤/٨ .

(٢٣) أخرجه الترمذي : في كتاب الصيام : باب ما جاء في صوم ثلاثة أيام من كل شهر ١٣٠/٢ .

قال أبو عيسى في الباب عن أبي قتادة وعبد الله بن عمر وابن عباس وعائشة وغيرهم ، وقال : حديث حسن .

وأخرجه النسائي : في كتاب الصيام : باب ذكر الاختلاف على موسى بن طلحة في صوم ثلاثة أيام من الشهر ٢٢٢/٤ ، وأخرجه أحمد في المسند ١٥٠/٥ .

(٢٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصيام : باب من قال الاثنين والخميس . ٥٧١/١ .

واختار النخعي وآخرون أنها آخر الشهر ، واختار الحسن البصري أنها من أوله ، واختارت عائشة وآخرون ضياف السبت والأحد والاثنين من عدة شهر والأربعماء والخميس من الشهر الذي بعده وغير ذلك من الأقوال التي أوصلمها الخافظ ابن حجر في الفتح إلى أقوال عشرة .

ومنهم من أطلقها كما قال البيهقي ، وجاء ذلك في حديث مسلم عند عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ما ينالني في أي الشهر صام » (٢٥) وكراه مالك تعيينها مخالفة أن يظن الجهال بها أنها ولجبة .

ولا معارضة بين هذه الأحاديث فإنها كلها دالة على تددية صوم كل ما ورد ، وكل من الرواية حكى ما اطلع عليه إلا أن ما أمر به وجئت عليه ووصى به أولى وأفضل — كحديث أبي ذر — وأما غلطه صلى الله عليه وسلم فغلطه كان يعرض له ما يشغله عن مراعاة ذلك .

قال الشوكاني : وهو الحق لأن حمل المطلق على المفيد هنا متعذر ، فالحاصل من أحاديث الباب استحباب ضياف تسعة أيام من كل شهر ثلاثة مطلقاً وأيام البيض (٢٦) والسبت والأحد والاثنين في شهر والثلاثاء والأربعماء والخميس في شهر ، وذلك لأن السنة بعشر أمثالها فيعدل صيام.

وأخرجه النسائي في كتاب المصيام : باب كيفية صوم ثلاثة أيام من كل شهر وذكر اختلاف النافلين للخير في ذلك ٢٢٠/٤ .

(٢٥) وأخرجه مسلم في كتاب الصيام باب استحباب ثلاثة أيام من كل شهر ٨١٨/٢ .

(٢٦) أيام البيض على الوصف وليس في الشهر يوم ابيض كله الا هذه الأيام لأن ليلتها القمر فيها من أول الليل إلى آخره ونهارها ابيض كذلك ، واليوم الكابل النهار بليته .

الثلاثة الأيام من كل شهر صيام الشهر كله فيكون كمن صام الدهر .
والله أعلم (٣٣) .

في الرواية الثانية (سئل عن صوم يوم الاثنين) .

ومن المتفق عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد فيه وبعث فيه .

وفي رواية البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم (كان يتحرى صيام الاثنين والخميس) وتطيل صومه صلى الله عليه وسلم الاثنين والخميس بأنه يوم تعرض فيه الأعمال وهو يحب أن يعرض عمله وهو صائم . انظر نيل الأوطار ٤/٢٤٩ .

في الحديث (صيام يوم عرفة أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده) .

معناه : يكفر ذنوب صائمه في السنتين قالوا والمراد بها الصغائر فإن لم تكن صفائر يرجى التخفيف من الكبائر فإن لم يكن رغبت ذرجات . هذا أن وقع ذنب فإن لم يكن هناك ذنب كتكفير ما لم يقع أصلاً وهو ذنب السنة الآتية . وأجيب بأن المراد أنه يوفق فيها لعدم الاتيان بذنب .

وسماه تكفير المناسبة الماضية أو أنه أن وقع فيها ذنباً وفق للاتيان بما يكفره (٣٤) .

الرواية الثالثة (أن الناس شكروا في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم . الخ) .

اختلف الناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صومه يوم عرفة لأن صومه يوم عرفة كان مروقاً عندهم معتاداً لهم في الحضر ، وكان من جزم بأنه صائم استند إلى ما ألفه من العبادة ، ومن جزم بأنه غير صائم قامت عنده قريته كونه مسافراً . فمما حكم صومه للحاج وغيره ؟

(٢٧) انظر فتح الباري ٥/١٢ ، ونيل الأوطار ٤/٢٤٦ ، وسبل السلام . ٦٧٤/٢ .

(٢٨) سبل السلام ٢/٦٧٠ ، ٦٧١ .

أما صومه لغير الحاج فهو مندوب ، وذهب الشافعي ومالك وأبو حنيفة وجهور العلماء إلى استحباب فطر يوم عرفة بعرفة للحاج .

وقال قتادة : لا بأس به إذا لم يضعف عن الدعاء . واحتج قتادة وغيره بالأحاديث الملقاة (أن صوم يوم عرفة كفارة مستتين) .

وحمله الجمهور على من لم يكن هناك .

واستدل الجمهور بفطر النبي صلى الله عليه وسلم فيه . ولأنه أرفق بالحاج في آداب الوقوف ومهمات المناسك ، وربما كان مؤديا إلى الضعف عن الدعاء والذكر يوم عرفة هناك ، وقيل إنه يوم عِد لأهل الوقف لاجتماعهم فيه (٢٩) . والله أعلم .

ما يؤخذ من الحديث :

١ - فضل الصيام وأنه يستحب أن يكثر الإنسان منه في أيام السنة حتى لا يقسو قلبه ، ويتولد عنده ردى العادات ، ويفتح على نفسه أبواب الشهوات .

٢ - حرص النبي صلى الله عليه وسلم على أمته وشيخته عليهم فكلمهم ما يطيقونه خذوا من الأعمال ما تطيقون ، وافضل العمل ما دام عليه صاحبه وإن كان .

٣ - فضل صوم يوم عرفة ، وعاشوراء ، وثلاثة أيام من كل شهر والاثنين والخميس .

٤ - على المرء أن لا يلزم نفسه بعبادة معينة لألا يضيق عليه ذلك ولا يمكنه تركه ، وربما يدعو ذلك إلى التفريط في الحقوق الواجبة عليه .

٥ - جواز الأكل والشرب في المحافل العامة من غير كراهة وأن يوم عرفة وينية أيام التشريق التي بعد يوم النحر أيام عيد .

٦ - أنه ينبغي تعظيم اليوم الذي أحدث الله فيه على عباده فعمية بصومه والتقرب فيه . والله أعلم .

الفهرس

رقم الصفحة

الموضوع

٢

- مقدمة

٥

- اهداء

الفصل الأول

٩

- التعريف بالزكاة

الفصل الثاني

١٧

- قواعد الإسلام وأصوله : حديث (بنى الإسلام على خمس)

١٧

- التعريف بعبد الله بن عمر

٢٠

- المباحث القولية

٢٢

- شرح الحديث

٢٢

- تأكيد النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الأركان

٢٧

- ملاحظة هذه الأركان ببعضها

٢٨

- هل الترتيب مراد في الحديث

٣١

- المقصود من الإسلام في الحديث

٣٢

- وجه الاختصار على هذه الخمس

٣٤

- لماذا لم يذكر الإيمان بالأنبياء والملائكة

٣٨

- ما يستتبع من الحديث

الفصل الثالث

- ٤٢ - الصدقة لا تقبل إلا من كسب طيب
- ٤٣ - التعريف بأبي هريرة
- ٤٧ - المباحة القولية
- ٥٠ - شرح الحديث
- ٥٣ - أصول وأروع من الحديث
- ٦٢ - ما يستتبط من الحديث

الفصل الرابع

- ٦٧ - الحديث على الاتفاق
- ٦٨ - المباحة القولية
- ٧٢ - شرح الحديث
- ٨١ - ما يستتبط من الحديث ورواياته

الفصل الخامس

- ٨٥ - حقبة تاريخ الزكاة
- ٨٦ - التعريف بهما بن عبد الله الأنصاري
- ٨٨ - المباحة القولية
- ٩١ - شرح الحديث

- ٩٥ - التوفيق بين الروايات
- ٩٧ - أحوال مانع الزكاة
- ٩٨ - ما يستتبط من الحديث ورواياته

الفصل السادس

- ١٠١ - ما أدى زكاة وليس يكثر
- ١٠١ - المباحث اللغوية
- ١٠٤ - شرح الحديث
- ١٠٦ - بيان معنى الكنز
- ١١٢ - التوفيق بين هذه النصوص
- ١١٤ - ما يستتبط من الحديث

الفصل السابع

- ١١٩ - زكاة النقيين والتلويح الزكائية
- ١١٩ - التعريف بأبي سعيد
- ١٢٠ - المباحث اللغوية
- ١٢٢ - شرح الحديث
- ١٢٤ - أولاً : زكاة الفضة
- ١٢٦ - تقرير معاصر لتصاب الفضة

رقم الصفحة

- ١٢٧ - ثانيا : زكاة الذهب
- ١٢٨ - بيان المقتال والخيثار
- ١٢٨ - نصاب الصلة الوراثية
- ١٢٩ - بيان معنى المال
- ١٣١ - شروط أداء الزكاة من النقود
- ١٣٥ - بم يحدد نصاب النقود الوراثية
- ١٣٨ - أقوال العلماء في بيان نصاب النقود الوراثية
- ١٤٠ - ما يستتبع من الحديث

الفصل الثامن

- ١٤٢ - زكاة المشغولات الذهبية والفضية
- ١٤٤ - التعريف بزئب امرأة عبد الله بن مسعود
- ١٤٥ - التعريف بالسيدة أم سلمة
- ١٤٨ - المعاني القولية
- ١٤٩ - شرح الأحاديث
- ١٥١ - زكاة على النساء
- ١٥٦ - ما يستتبع من الحديث

الفصل التاسع

- ١٦١ - زكاة النعم وقوله (ليس فيما دون خمس نوى منقعة)
- ١٦٢ - المباحث القوية
- ١٦٥ - شرح الحديث
- ١٦٦ - شروط زكاة النعم
- ١٦٩ - زكاة الإبل
- ١٧٤ - زكاة البقر
- زكاة الغنم
- ١٧٧ - ما لا يؤخذ في الزكاة من النعم
- ١٧٨ - ما يستتبط من الحديث ورواياته

الفصل العاشر

- ١٨٢ - زكاة الزيتون والثمار
- ١٨٢ - المباحث القوية
- ١٨٦ - شرح الحديث
- ١٨٨ - هل النصاب شرط في زكاة المحاصيل
- تفاوت مقدار زكاة الزيتون والثمار
- ١٩٠ - ما يستتبط من الحديث

الفصل الحادي عشر

- ١٩٥ - الأمر بقتال مانعي الزكاة
- ١٩٥ - ما يتعلق بالإسناد
- ١٩٧ - المباحث اللغوية
- ١٩٩ - شرح الحديث
- ٢٠٠ - اتفاق الأمة على مقاومة الباطل
- ٢٠١ - أصناف المرتكبين
- ٢٠٢ - المناظرة الطيبة
- ٢٠٣ - شبهة مانعي الزكاة والرد عليها
- ٢٠٤ - فائدة مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب
- ٢٠٦ - حكم من أنكر فرض الزكاة في زماننا
- ٢٠٨ - ما يستتبع من الحديث

الفصل الثاني عشر

- ٢١٣ - في الصدقة نجات يوم القيامة
- ٢١٤ - التعريف بابن مالك الأديبي
- ٢١٣ - المباحث اللغوية
- ٢١٦ - شرح الحديث

رقم المجلد

٢١٧

- بيان محتوى الحديث

٢٢٠

- ما يستتبع من الحديث

الفصل الثالث عشر

٢٢٥

- أنواع من الصلوات

٢٢٥

- المباحة القنوية

٢٢٦

- شرح الحديث

٢٢٠

- ما يستتبع من الحديث

٢٣١


كتاب الصيام

٢٢٢

- الفهرس

تم بحمد الله وتوفيقه

رقم الايداع
١٣٩٥٨ / ١٩٩٧

 Bibliotheca Alexandrina



1132606